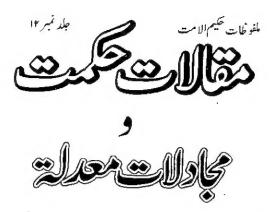
مِيرِ اللهِ اللهِ



اِدَارَهُ تَالِيغَاتِ اَشَرَفِينَ بَرِي وَارْ مُنتَ مِنْ مُنتَرِقٍ بِي وَارْ مُنتَ مِنْ مُنتَرِقٍ (1804-4540513-4518240



علیم الات نمجدة الملّت حضرت مولانا اشرف علی تفانوی قُدس سزه کے علی علی تفانوی قُدس سزه علی علی تفانوی قُدس سزه علی خقیقی، اصلاحی ملفوظات کا نادر مجموعه حمولالات کا نادر مجموعه حمولاتات کا نادر مجموعه حمولاتات کا نادر مجموعه التات کا نادر مجموعه کا نادر مجمو

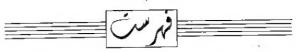
ځېداروالالاروادې^ي

فاشن اداره تاليفات اشرفيه يرون يوبرك ملتان

بابتمام ____ مُحكَدِّ السُّحَقِ عِنى عن مُحكَدِّ السُّحَقِ عِنى عن مُحكَدِّ السُّحَقِ عِنى عن مُحِدِّ السِّلِ م مطبع ____ شرحبيل پربيب ستمان المشرفيد بين دم برگراليمان المشرفيد بين المشرفيد بين المسرفيد بين المشرفيد بين المش



ارادة الیفات ترفیر فی و برگریشان مکتبه رحمانید اُدرو بازارا بر کتند پریک شیو فیصل آد دارالاشاعت اردو بازاد کان دارالاشاعت اردو بازاد کان کتبخار در شید برید کرد و در کرز ا



صفحه نمبر	ع <u>نوانات</u>	
	مقالات حكت متعلقه دعوات عبديت (حصه لول)	
14	یخ کئے یاس ہر بہ لیے جانا ضروری نہیں	(1)
12	ا بين جريد و في كار غيد ينامنام نيس.	(F)
14	عقرا کی دچه ہے بدیبر د کیا جا سکتا ہے	(r)
14	ضيف اوران السيل جن فرق ب	(*)
ia	منحی غرغی کے لئے بوے دینار خوت ب	(a)
19	تتخواه علم ٍ كا ممَّن شين	(Y)
iq.	سنت پر ممل موجبء کت ب	(4)
14	ذ کرو هفل میں صوفیہ کی اجام کر ٹی جا ہے	(A)
19	تواشيع محما صديت زياده مبالك در ست سيس.	(4)
r	عیادات میں اعتد ال مطلوب ہے	(1+)
r.,,	عبادات میں احتد ال مطلوب ہے۔ آت مختصر تنظیفات کو تمام انبیاء پر فضیات کل حاصل ہے۔ 	(H)
rr	حير دم كالحل كاعلاج ب	(11)
rr	نمازیں شخنے برامر ہونے جاہئیں	(IF)
rr	معايرٌ ورايمان ميل سب عدد مع او ئے تھے	(10)
tr	الف تمر كاعدد تحديد ك لئة مين	(13)
۲r	اصل د نیاخداے خفلت کانام ہے۔	(11)
10	ضرور ی کا ہے نکال کر غیر ضرور ی میں نگانا شیطان کا تر ہے	(12)
rs	لالیخیاتوں ہے تھیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(IA)
nt	تصناعت اجر کی حد مثیل	((4)
r∠	جن کے رہے ہیں سواہ انہیں سوا شکل ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(r-)
tA.,	ي شخ پراعقناددا عمّاد ضروری میں	(ri)
FA	مع سنت ی آل ی تھے ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(rr)
r9.,.	عر فی معال کا اعتبار نمیں	(rr)
res	خو څې لولور شکر نتمت ډو تو محمود ې	(rr)

ايسال ثواب پراجرت ليناجائز شين	(10)
سور وواقعه كاير هنافراني رزق كاسب ب	(٢1)
و عنا كهنر راج به لعنا جائز نهيري	(+Z)
توسل کی حقیقت اللہ کی محبوب چیزے تعلق ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(FA)
تعويذ لكوكر كالم من والناجائز بـ	(14)
صدقد مي سمي جانور كوزي كرياضر دري تيل	(r.)
بعض د قبل مسائل کو علا ئے رہائین ہی مجھتے ہیں	(m)
و نيو كاو جازت سب كو حد مات	(rr)
بريزا پياك مديك محووب	(rr)
سنة بي ميان المان الم المان المان ال	(rr)
اصل دد هادل کا ہے	(rs)
تحشر نوافل کی جائے معاصی ہے و کنااہم ہے	(r1)
الصال تواب مين تمين تي شيل تبلجتي	(FZ)
اعمال يرودام عدب فداوند ئي ماصل يوجاتى ب	(ra)
حسن کاام حسن ظن کی فرع ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(ra)
اشراف نفس كأخيال اشراف شين ١٣	(**)
استقامت گرامت سے افضل ہے ۔۔۔۔۔۔ اس	(ml)
مالخولیا میں بھی کشف ہوتا ہے۔	(rr)
مريدطالب صادق جو	(~~)
ولى دانى مى شاسد	("")
مولانا محمد يعقوب صاحب كل فراست	(ra)
دعاش اوب کاخیال رکے	(٢٦)
باتھ تھیلا نے والایا وی شیں پھیلا سکتا	(12)
ہر جمائی شیطان کی طرف ہے نہیں	(ra)
جذب ومحت سر ماب سمالک یک	(49)
اسوه صرف آتخفرت علي كاذات كراي ب	(0.)
كشف وكرامت كاطالب نه بوناميا يجته	(31)
شريب يرعمل كيغير تقرب حاصل منين دوتا	(DT)
كشف تباب نورانى ب	(or)
اصل مطلوب د ضاے	(50)

وعام صورت مين جول دول به الله بين المسالية	(00)
ني صاحب ولايت الحي موتاب صاحب نهوت يحيى	(21)
اولياء الله كو مخار جميع الركب	(04)
شيطاني مكاكمة بيت باريك بوت بين	(AA)
اسلام کے پر علم میں تعلیت ہے	(04)
ما تى ساحب كا ال المتيه اشعار كاستاتها	(1+)
كيدوب معذورت	(1)
کشف خیر اختیاری ب	(11)
تلب كاذكر الله كايادي مد	(1m
شيطان أتحضرت عليه كي صورت ما يتي قادر شيل	(10)
سنانی ہوئے کے لئے عمد آوت کا او تا بھی ضروری ہے	(13
أسِت الك مقيلى _ آملن فاس كانام ده	(44
تكمل گوشه نشینی اختیار كر نامناسب نبین ۵۵	(14
بمشتى دروازه ش داخل دو ئے كامطاب اولياء الله كى راوير چلنا ہے	(1A
عال اور مقام ميں فرق ب.	(19
طاعت كى دعا قول شادو في بل محمى حلب سبب	(∠•
غلام كور ضاد جمليم اختيار كرني مياسية	(4)
ونل العلق كوغه موم ند مجهج ٧٥٠	(zr
تمام كمالات عطائ حق ين ده	(zr
ا تملَّا ف تعبير كافشاء	(20
ايان تمديق قيارى كام ب	(23
ا يمان اور اطمينان اللّه الله جيزين إن	(Z1
مد و کی مشیت اور الله کی مشیت مین فرق ب	(22
موادد شریف بیل مفاسد نه مول تو بھی مقتدا کے گئے شرکت درست میں ۹۹	(41
نمازيس خيالات كالاماسيع ب مازيس خيالات كالاماسيع	(49
هارك التاسب كاترك جائز نمين	(A.
والم على الله بالمساورة والمساورة وا	(AI
الله تعالى كے لئے جمع كاصيغه شان عظمت كاميان بي 11	(Ar
نماذيم الفاظ كو توجيرت پر صناداف خيالات بسيد ١١٠	(Ar
يملے ذکر اسانی ، پھر تلبی . پھر مراقب ہے ۔	(Ar

الل سنت دالجماعت كوعقا مُد كي وجه ست عذاب نه و گا	(AD)
تاديل كر في والا كافر شيس موتا	(rr)
فنا ك لئے جزب البحر اور يامعني كاورد بحرب بي	(A Z)
كيفيت استغراقيه كمال فيمن	(AA)
فاء منس كے بعد مجازي حن جي رغبت ميں جو تي	(A4)
كالمين شريت وطريقت كے جائے ہوتے ميں	(9+)
حفرت عاجي صاحب كثرت عمادت مي متاز تھے	(41)
حفرت عاتى صاحبٌ كانداز تربيت انتانى شفقاند قعا	(9r)
سالكان طريق مي مايم محب والفت وفي جائية	(4r)
كشف وغيره قابات إلى	(97)
جارول سلسلون كامقعود نبيت معالله كاهمول ي	(43)
حطرت أن صاحب على حمن عن اوركر م كاغلبه قلا	(44)
نبت هنوري كاحسول غنيت ب	(44)
مسائل مخلف نيهاي حن ورني كالشال دونول طرف و تاب	(4A)
سحاق كويراكه تاكي طرح بھي جالز شين	(99)
ذكرے مقصود عرف رضائے حق ب	(1**)
فكل بدل ليناكوني كمال نسير	(1+1)
اولياءالله كودورت يكارناجائز تميل ١٩٠	(I+r)
حصرت ميال جي صاحب کي وعات دينائي درست دو گئي	(HT)
الله تعالى كانعالت واحمانات كى كوئى صد تميس	(1-17)
اینونت کو شروری اسوریس صرف کریں	(1.0)
ایک مالک کے لئے تھل دستور العمل ۲۰	(1-1)
مجاد لات معدلت متعلقه دعوات عبديت (حصراول)	
امت اور قوم كاصداق الك الك ب	(i)
اردد اور عرفی تادره ش فرق ب	(r)
اردو اور عوفی تحادرہ ش فرق بے. بر الدی عالب حق من كر آئے تواس كى بىم نشنى مطر نميں	(r)
جادد گر منجزه ک مقابلہ جن کامیاب نسی جو تا	(m)
تفاعف الرقرأت حقيقيه يرب	(4)
مضمون صديث كاكي لطيف توجيه	(1)
شوال میں قضائے رمضان ہے شوال کے تھ روزوں کی فضیات ماصل ند ہوگی ، ۲۸	(4)

نابالغ دومرے کوایسال قاب کر سکتاہے.	(A)
عبائغ دوسرے کوابسال ثواب کر سکتا ہے۔ اشغالِ نصوف بطور علاج بیں اور تقلیہ شخصی کا تھم ضرور تاہے۔۔۔۔۔۔۔ ۸۰	(4)
علاء نسى كو كافر سيس بياتي ٨٠	(1+)
الله تعالیٰ کے مقابلہ میں حاکم کازیادہ خوف طبعی ہے	(II)
مز ارول پر پچول چ حانا عبت ہے	(ir)
بعد میں پیدا ہو نافغلول ہونے کی دلیل شین	(ir')
فقشہ نحل شریف ادرای طرح سے چرے کی تعل میں فرق ہے۔	(ir)
شائر كاغازه قرائن سے ہوتا ہے	(12)
مستبعداور كال و في ترين آمان كافرق ع ٨٣	(r1)
خدوم كوراحت پنجاناصل ادب بي المسلم	(14)
متوحش عنوانات اعتمار کرنا خلاف تفکت ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(IA)
مقول في الله شداء عدده كري ال	(19)
مندے کے چاہے کے تعمل ہوتا	(1.)
انبیاء کرام جامع نشائل ہوتے ہیں	(ri)
آخضرت الله في معموم بي	(rr)
عدم الشعل اور ژک الفعل می قرق ہے	(rr)
اسلام میں نظام حکومت جمہوری تمیں شورائی ہے ۸۹	(rr)
اسلام ملوارے ضمی پھیلا	(ro)
لبدی جتم بغاوت اور کملاات خداد ندی کے اٹکار کی سز ایے	(r1)
مقالات حَمَّت (متعلقه حصد دوم)	
مخرات شرعيه پر مشتمل امر کی اجازت نهیں	(1)
اہل جذب کی صحبت سے فائدہ شمیں ہوتا	(r)
شريت مر تام وحمت ب	(r)
الاعاليكى تبليال مروت او تى رئى يى	(r)
ا د کام محکو نی بھی امر افلی میں	(0)
دنیا کے مفالم بے حقیقت میں	(1)
ذاكر كو صرف ند كوريم نظر رتيمني چاہئے	(Z)
قوت متغیلدے و حوکہ ویناورونگی کے ظاف بے	(A)
احوال باطنی کی تشفیل شیخال می کرسکتا ہے	(4)
و تني حزول کي دو ي منسي کر في ها يخ	(1+)

ر دئيا صالحہ كو قرب حق ميں كو تي و طل ميں	(11)
تمام مجازین ایک ورجه کے شمس او تے	(Ir)
حارثی صاحب کے خاتفاء میں حفرت کنگویٹ کامقام بہت بلتہ تھا	(IF)
حضرت تحانوي كو حضرت حاتى صاحبٌ نه بلادر خواست بيعت فرماليا	(ir)
سنت كارات كمال اعتدال كاراست ب	(13)
مولاناً كَنْكُونِيُّ أور مولانا نانو تؤيِّ مراه بي	(11)
حقق العباد کی ادائیگی ضروری ہے	(14)
يَر عِي اصلاح عِن نَحْعَ زياده ب	(IA)
فعت د کھے کر متعم کو باد کرے	(14)
جسمانی صحت کاخیال دیکھے	(r*)
معم، سافرالم كي سلام بيم ن عادد إلى كسول من قرأت مدكر الدا	(11)
تمام اختیارات الله تعالی کے پاس میں	(rr)
حفرت من توقع في كي توجه ي قلب جاري دو كيا.	(rr)
حفرے حاجی صاحبؒ سے تعلق بالوارط بھی تعمت کبریٰ ہے	(rm)
اسياب پر منس مصيب الاسباب پر نظر بوني جائے	(rs)
تعلیم کافا کدوز نده در وگول سے جو تا ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(٢1)
ذاكر كو كلائے بينے من كى دكر في جا ہے	(r4)
عالم مثال آسال اول برب	(ra)
«عزت تُحَ الندِّي كال ورجه كي توامنع عَي	(F9)
وظا نف سے زیادہ تھی اخلاق ضروری ہے	(**)
معالمات مِين صفائي ملحوظ ر مكنا ضروري يب	(m)
بیعت کے واقت مر کے بال کتر وانا عبث ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(FF)
علم يواسط و محياز حمت عي ارحمت عي ارحمت عن ١٠٧	(rr)
عحت کی دولت سلطنت سے ہو ہو کر ہے	(rr)
معرفت فطرات كاطريق	(ro)
نمائش فر من جلب عزت نفس منع ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(r1)
تقوي هريه كاسب قريب بو تولينامناسب شيل	(r ∠)
عیادات کی ظاہری صور تیں بھی متصو دبالذات ہیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(rn)
ما تكد كى عبادت زياده تجيب نهين	(1"4)
تشدد مطلوب شين	(4.)

الفلال رؤيله كالماك للعووم وازاله مين	(11)
تادیل سے تحمیر ذاکل نسی ہوتا ۱۱۴ ۱۱۴	(rr)
منجر بيش تنفه كرد ضوكرنا جائز شيل	(rr)
امير كثرت رائكليد نهي	(mm)
جمال اسلام معين م تواوال تبلغ واجب بيد ١١٣	(50)
ويل كازي كے الى سے د ضور غير وكرنا جائز ہے	(r1)
ادكام من حكسين وحوش اسلامتي ك خلاف ب	(r∠)
عذاب د توك سب مستى بين	(ra)
معسیت کے تقاضے پر پر گزیمل شرک ۱۲۱	(rq)
قشراء بھی فی الجملہ ہمارے محسن میں	(44)
عَنْ كَي حالت عن صدقه كي تغييلت زياده بي	(ai)
قمة قرقول سے بعد وغاص می مواہ ہے ۔	(át)
وساوس غيرا تغييار بيه خلاف كمال شيس ١١٨	(ar)
استطاعت کے باوجود ج ند کر نے والا بسودو انسادی کے مشاہدے	(5°)
سفر ع ميل تاريخ مين ال تجارت المستند لي جارات بين المستند لي جارات المستند لي جارات المستند المستد المستند المستد المس	(۵۵)
ہِر لٰیرائے علاج جو تر تنجا کش ہے ۔	(ra)
اعتدال میں سلامتی ہے	(oz)
برانسان ش الله تعالى كى محيت فطر ك بسبب المال	(a)
كشف كو قرب حق هي كوني و خل شين المستعمل المعالم	(১৭)
تغويض شعار كالمين ب	(+r)
علوق بإلكل عليحه وربناكمال نسين	(11)
چھوٹوں کی تنظیم دلیل تواخش نہیں	(11)
علادت كرتے والااللہ تعالى كو سنا تا ہے	(1r)
طلب متعمود ہے ندکہ دصول	(77)
تفویش در شامر مایه سالک ب ۲۳	(47)
بلا خرورت اجتمان موجب خطرب	(۲۲)
المامور معاشير عن محل حكام أوت كيانديل ١٥٠	(14)
شعيده سبب طبی تفی پرمیش بو تات	(11)
بدیددے کر دسید طائب کرنا خلاف تندیب ب	(14)
' مصافحہ کرتے ہوئے بدید و بیانارواہے	(z+)

عن شاری کام بواسته م میدوینار خوشه به میار با ۱۴۹۰ میلاد با ۱۴۹۰ میلاد با ۱۴۹۰ میلاد با ۱۴۹۰ میلاد با ۱۴۹۰ میل	(21)
علاء پر دنیادی شرور توب ہے نیر ہوئے کا محتر اش غلامے	(41)
م يد و ناضعف دماغ كا علن شيس	(zr)
ا پر رگول کے پائل جاتے ہوئے جدیے کالشرام دوست شیل 💎 🔑 💎	(zm)
حضرت حاتی صاحب کے عوم وہی تھے	(23)
بالم شرورت ابتاع محتل زاع بسيد ١٢٩	(21)
و کرایند خض پر جهادے تیادہ شاق ہے۔ ۱۳۰۰	(44)
ادمنار قلب اختیادی ب ۱۳۰۰	(ZA)
سير في الله كي كوئي النتاء نهيس	(44)
بغير اجازت اسي كي تحريرات كوه يكيناً ناه ب الما	(A+)
مشغول فحض کے ماسے تیٹھ کراس ملائتظار نہ کر چاچاہتے	(AI)
تمازیز سے جو بے دومر دل کی تکلیف کاخیال رکھ جائے	(Ar)
- مولايا محمد ياتقوب صاحبٌ نمايت دوراند يش تحد	(AF)
مقامات مطلوب مين	(A#)
كشف كوكَ قابل الثفات جيز شين	(A.)
ه باؤةِ ال كريشد ووصول كرنا جائز نهيل	(٨٦)
مسلم نے پاس جاتے ہو نے کسی کو سرتھ کے جانا مناسب نسیں ا	(AZ)
مبتعدی کے سے وعط کہناور ست شمیں یا ہے ۔ یا ہے ا	(44)
و جو مختص التي اصلاح و جائي س كل اصلاح نسيس كرسك ۴٦	(A4)
كا فرعقا ألجى مداب مخد كالمتخلّ ب	(4+)
يرسمن وتأس ذهمر و مثنل كادبل شين المساور المسا	(91)
و جد حالت غريبه مجود و خالبه كانام بيد	(qr)
تصوف کے دالات عام زند کی میں جمجی اٹسان پر گزرتے ہیں	(9r)
احوال قابن النفات نعين عاصل چيز اجائ شريف بي ١٣٩٠ ١٣٩٠	(911)
عامی کے لئے تماذیش تربمہ کی طرف، صیال موجب تشویش ہوجاتے۔	(40)
انیاروپیه خالص چ ندی بی کے تھم میں ہے	(41)
شرعاتهام سودي معاملات بكسال جي	(4∠)
عموم بلوی کی رفست امورانته نیه مین او تی بیس	(94)
قسل دوصل آيات معقولي بي	(94)
thank's th	(tax)

عباد لات معدلت (متعلقه حصه دوم)

عن معرفت ادراك عدم عرفان يب	(c)
مغلوب الحال كاسل وليل جوازنس مستعلق معلوب الحال كاسل وليكل جوازنس	(r)
تايير نخل دالي حديث مشوره پر محمول ب استا	(r
کنار کورندی نعتیں صور علی میں ہیں	(r)
بر حيد غرض شريعت كوباطل شيس كرتا ١٣٨	(0)
حضور عليقة برشيعاتي وسوسه كالرشيس ووارسي والمسام	(r)
بر صحافی مشد کی و متمقد کی ہے	(4)
رافهيه كاتلم مر مده كاماب ١٣٩	(A)
صحابة كريانى مشاجرات كي وجدت كى كومطعون كرنادرست منيس	(4)
مر زامظر جان جال ك ايك قول كى تشريح	(1+)
علاء كانفقه قوم برواجب بير	(11)
قرب مقسوده مین ایثار جائز نشین	(11")
قرآن جميد كوقير مين وفن كرنے كي وصب جائز سميں	(.r)
مسممان كاعبادات بين تسل طبقي دو گا متقاد كيا نمين	(")
جزئي فنيات يتمام محية يرافقليت ظام نيس ووئى المام	(13)
شريت كاقانون تماييت سل بي مالا	(11)
الله تحالي كاكار مبدول جوارح بي	(14)
علاوت عقیق اور علاوت منگی میں فرق ب	(IA)
مغوب الحال او دا كمال كے مناتی شيم ١٥٢	(14)
معاصی کوچھوڑئے پر چومشقات ہوتی ہے موجب الاے ۔	(r+)
ا کیب طاعت کودوسر کی طاعت کاذرامید ماناد وست ہے۔	(ri)
تقتر پر تدیر کے معامد ہوتی ہے	(rr)
نيك قال ليناجائز بيه وال جائز نسين	(rr)
قدرت كاتعتق ضدين عي دوتا ب	("")
عور توں کے شروح میں فتہ کا تدیثہ ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(+0)
تميد مقالات صَلَت (حصه سوم)	
الماك الكواك وجام	(1)
گن و کے نقاضے کے باوجو در کنا انسانی جوہرے	(r)
ج بي ك آواب	(r)

10	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	("
145	علاء لوگول کو عقائد کفریہ ہے آگاہ کرتے ہیں 🕠 🐪 🔐 \cdots	(೨
HQ	دولت ہے راحت حاصل شمیں جوتی	(1
177	وین میں اپتی طرف سے زیاد تی کر تابد عت ہے	(4
142	قاسيت باطنی څه اواد نعمت ہے	(A
114	سبب پر نسین مسسب الاسهاب پر نظر : و تی چاہئے	(9
HA	چےاع کو کیمونگ ہے گل کرناورست ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔	(•
PtA	ا کیک خواب کی تعبیر	(n
144	ا کیک اور خواب کی تعییر	()
114	شجات کفر کے ساتھ کسی خولی کا متہار نہیں	(ir
444	علیء کو تم ہمت یے کار مجمعة ما وائی ہے۔	("
۷	المُم لَيْسِ وَكُونِينَهُ مِنْ الْمِنِينِ مِنْ مِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ ال	(13)
141	صیبہ کرام م کو تفصیلی سلوک ہے کرنے کی ضرورت ندیتی	(4
141	سير قيالله کي کو ځافتاء شين	(14)
12+	ېر كام پريگه وقت نگناب	(IA)
۲ کے	كفاركي تمام رياطنتم ب كارين كار الله الماليات الماليا	(19)
14	محض محبت طبعی متبول نهیں	(re)
∠r	انسان المورغيرا فتياريها كالمكف تهيل ٢٠٠٠	(h)
45	یروں نے ذکرے قب میں علمت میدا ہوتی ہے	(rr)
۷۳	يز رحمول ت تعنق ہر حال میں نافع ہے	(re)
۷٣.	چېنے بین دائمی بائمی کافرق تمیں	(re)
∠6"	10 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	(+3)
20	یورگوں کی محبت نے ظاہری امراض بھی دور ہوتے ہیں	(r1)
۷۵	سالح کی مجس اثرے غال تھیں	(r∠)
40	الله ك مام كى تا تيم هر حال مين تعاهر رو تى ب	(r A)
4۵	نماذ کایاء ہونے کے لئے تعویذ نمیں انگریر کی ضرورت ہے	(r4)
۷٦.	الله تعالیٰ پر توکل	(#+)
2	چئتیر کے بال شورش اور انتشبدریہ کے بال سکون ہے	(171)
۷۷.	سلسله میں داخل ہوئے کی ایر کت ضرور فاہر ہو تی ہے	(rr)
22	شخ محض واسط فیفر ہے	(rr)

علم ہے صحبت کا ورجہ زیادہ ہے ۔	(٣٣)
تسوف میں اصل اخلاق ہے	(ma)
گذشته صدی کے مجدو حضرت سیداحمد شہید تھے ۸۸۰	(FY)
ير رگول کي پر کت ہے جيگہ بھي بالثر ہو جاتی ہے	(r2)
و قوع کرامت پر ذر بھی گلتاہے ،	(rA)
ہ کی صاحب ٹن نصوف کے مجدو تھے	(mg)
انسان کی تحکیق کا صل مقصد پر ک ہے	(100)
يه فتول کادوري، ١٨٠٠	(m)
آیے عے ب کی فکر تر کی جائے	(mr)
لاالدالالله سيخ كامطيب يوريد إن كايامند يوناب بيريد	(rr)
رک سلاویکا قرانه نعل ہے ، ۱۸۲	(rr)
ترک صلواتاکا فرانه نقل ہے '''۔۔۔ خت رسول ملیکنا کے ساتھ اتباع رسول ملیکنا تھی ضروری ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(ra)
مسلمت كي وجدت يعن عمار م شرق ي يهي پر ده كرنايات ٨٣	(٣1)
و زائكا فراق بدل كيا	(r ₄)
حضرت شهريدٌ بر توحيد كاب حد غاب تقل	(MA)
وَجِهِ كَا تَعْنَ قُوتَ خَيَالِيهِ ٢٠٠٠ ١٨٥	(٣٩)
ورودشريف بالذات قرب ب	(0+)
ملکیل قوبہ کے بے آثار شدوصلا کا نلبور بھی ضراری ہے ١٨٦	(14)
اطاق وذید کے مقتضاء پر عمل نہ کرے	(ar)
علاء کو فتو کار پے جم مرکی نہ کر ٹی چہ ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	(ar)
مالل كو تتاب شين المعنى جائب	(ar)
تصوف عاصل کر نافرض ہے۔	(۵۵)
مخلف العقائد وگور کے جلے میں شرکت ٹیمن کرنی چاہتے ۔	(51)
محبت کی کشش عقبیدت نیاده یک	(34)
فقراء عارب محسن إلى	(3A)
مطلب اس كاكدائي في عدد ومرب كوافض ند سمجيد	(29)
الروع ماناتر كسند كرب	(4+)
مبتدی کے بحد عظ کمتامنا سب شیں	(11)
ملاد من قيام كي حقيقت	(11)
غیر کی فتالیاعث ذلت ہے۔۔۔۔۔۔۔	(nr)
ېرتمس د پاکس بيعت کاال نمين	(nr)

للية القدر كا أكثر صد كى عيادت قل في طرح ب	ar)
سفر حجسفر مشق ہے	rr)
خشات کی تیاری شراعات گناه ب	(14
حقہ نوشی بھی رکات سے محردی کا سب ب	AF)
ارکام الی کی پروقعتی برو نی ہے۔	(19
محوث بيون كوكر ول من ملاكره يناجا تزخين 190	(4+
برشد کے یاس مجم از کم ماون ہے ۔	(41
شي سنت تي کال ي	(∠r
شادی نبایت آسان بخ به	(Zr
حضرت تحكيم الاست كو تائيد تبوي علي ماصل تحي	(20
نزع مِن شدت د سولت كاتعلق توت مزاج ہے ۔	(40
آ تخفرت على كي يجيد ركيف كي الليف توجيد	(41)
چەلا كە توم پيداكرنے كامطىپ	(44
انان دوح کام بے جم کاشیں ۱۹۹	(ZA)
رسول الشيط كامورونياص مشغول موناتوجد الحالتي عمالع مين.	(49)
انهاء عليم السلام كالريال بالتاريب ك في عليه السلام كالريال بالتاريب	(A+)
تعبور شخ دفع خطرات کے لئے تعلیم کما حاتا ہے	(AI)
تسور شخ فع خطرات کے لئے تعلیم کیاجاتا ہے ۲۰۱ میں اس است کے تعلیم کیاجاتا ہے دور است کی تعلق	(Ar)
ممان کو تمی قدر کھاند تن ش چھوڑد یاچا ہے	(Ar)
خاوت کی کیسٹ کو بے د ضوچھونا جائز ہے	(A#)
حضرت موس كو تظر آفيدالا لور تخلوق بلاد اسطه تغا	(AA)
ناپاک کلوخ ے دوبار واستنجاء کرنا جائز قسم	(YA)
نماز، خلاوت اورز کر کے درجات شن خلات ب	(14)
نزر مسلق کی تالیندید کی عارض کی وجہ ہے ہے	(AA)
وقيت بهال عن تاركي فر معتبر فين	(49)
كالدكي آية ل ش تفيري كته	(90)
عراقیہ موت پر دوام نہ کرے	(41)
المرابعة الم	(4r)
المارية والزفوم ب ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١	(4r)
طعام الريار ضجره الوقوم مي فلما تجلّى ريّه كي تشير	
ا فلما تجلی ویه فی خیر	(40)
	(46)
ويعرباطل سے بختے کی صورت	(44)

ا دویے کے مین وین میں می آئی جائز میں	(94)
بد مختاکا ما ادات ما از ب	(4A)
وسوسهاعث فم نسي بوماع بين	(44)
طریق منجی پر چلے کا تعین ہی بہت وی داخت بے	(1++)
قَابُ قُوسِينَ كُلُ لَوْجِيدِ	(1+1)
مجاد لات معدلت (حصد سوم)	
آخضرت علي اون سيداري سيدم عضري كرماته معراج مونى	(1)
كافرك كي ليرى مذاب من كوئي قلم نيس	(r)
چېر بيلنه کاوسوسه اشراف نقس مين وانتل شين.	(r)
معسيت معاصى كى نحوت ت آتى ب	(")
الشرق في كو كلام ك ليح كمي آلد كي ضرورت شيس ١١٥٠	(a)
يبودونساري دنياد آخرت ش مفضوب عليهم بن	(٢)
دعالوز لوجه حدارف الك الك يس	(4)
احكام كى على دريانت كراول على حق تعالى كى عظمت كم بون كى دليل بر ٢١٧	(A)
علماء على تعلق ركھے شمات ور فورر فع او جاتے میں ٢١٩	(9)
يا في عبدالقاور شيئًا للله كاو ظيفه يزهنا جائز نهيل	(1.)
معرفت فداو ترى يهديوى ورات ب	(n)
وین کوضائع کر کے د نیوی ترقی کرنا کوئی کمال نہیں	(ir)
توجه متعادف تان الصوفياء قاتل تركب	(11")
× رگ کے ام کا جالور ذاح کر ناح ام ہے۔	(10)
للبل حم طبی تقاضے پر مقدم ب	(10)
الل حق کے کلام میں ضرور وا تاہ مل کی جاتی ہے	(rı)
ا زنده کو مجمی ایسال ثواب جائز ہے	(14)
تمام امور کی ذمه واری علماء پرؤانتاز یاد تی ہے	(IA)
اددار سے کیفیات ظمور هي آسمن جي	(14)
تماذ جنازه مین کیچلی صف افغل ہے	(r.)
مسلمان كى نافرانى الله تعالى كوكوارانسين ٢٢٩	(fi)
حضور عصف كامر ال قرماناد جد خرورت تعا	(rr)
كان الله عده رقى كان كوريكارة كرناجاتز ب	(rr)
يغير پار عص حديث پرحانا جائز شيل.	(rr)
ى فى فقى كاد قىلىنا جائز ب	(ra)

O مقالات حكمت O

متغلقه دعوات عبديت (حصه اول)

(۱) شیخ کے پاس ہدیہ لے جانا ضروری نہیں:

ایک و فعہ ارشاد فرملیا کہ بعض لوگ جو الترام کرتے ہیں کہ جب شخ کے پاس جائیں چھے نہ بھی ہویہ ضرور پیش کریں اس میں دو خرابیاں ہیں۔ ایک کاتو نقصان طالب کو بہنچتا ہے۔ مثلاً یہ کہ انقاق سے چھے ہیہ موجود نہیں اور شخ سے ملنے کو جی چاپاتو رہ گئے 'نہ ملے۔ دو سمری خرابی شخ کے حق میں یہ متصور ہو سکتی ہے کہ جب ان پر نظر پڑی 'جی میں خیال آیا کہ نچھے ملے گا۔ ای ضمن میں یہ بھی ارشاد ہوا کہ بعض لوگ جو مصافحہ کرتے ہوئے روب یہ ہاتھ میں دے دیتے ہیں 'یہ پہندیدہ نہیں۔ بعض لوگ جو مصافحہ سنت ہے اور اس سنت اور عبادت کا اجتماع اور تکوث ایسی چیز کے ساتھ محمیک نہیں جو صورت میں و نیا ہو۔

(٢) این پیرے مرید ہونے کی ترغیب دینامناسب نہیں:

ارشاد ہوا کہ مرید کو یہ نہ چاہے کہ اپ شخ سے لوگوں کو مرید ہونے کی ترخیب دے۔ اس سے عوام کو شخ کے حق میں بد گمانی پیدا ہوجائے گی۔ وہ یہ سمجھیں گے کہ اس نے اپ چیلے چھوڑ رکھے ہیں کہ لوگوں کو گھیر گھار کرلائیں۔ اور اولیاء اللہ سے بد گمانی شخت ہلاکت کا موجب ہے۔ البتہ شخ کے کمالات بیان کرنے میں مضا گفتہ شیں۔

(٣) عذر كى وجد سے مديد ردكياجا سكتا ب :

ارشاد ہوا کہ اکثریہ خیال ہو تا تھا کہ بعض لوگ ایسا ہدیہ پیش کرتے ہیں کہ
اس بیس یا تو ان پر بار ہو تا ہے ' یا خود اپنی طبیعت پر۔ ادر جی چاہ کرتا ہے کہ رد کیا
جائے۔ گر ہدیہ کا رد کرتا چو نکہ خلاف سنت ہے ' اس کئے طبیعت میں خلجان ہو تا
تھا۔ لیکن ایک حدیث میں سمجھ میں آ گیا کہ رد ہدیہ کامیہ بھی عذر ہوسکتا ہے۔ یعنی
رسول اللہ سُرُنِیِّیِ ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر کوئی خوشبو پیش کرے تو لے لیا کرو۔
ملت میں اس کے ارشاد فرماتے ہیں: فانه حفیف المحد اس سے معلوم
ہوا جو چیز تشیل المحمل ہو ' یعنی اس کابار دینے والے پر پڑے یا خود اپنی طبیعت پر'
تواس کورد کرنا جائز ہے۔

(۳) ضیف اور این السبیل میں فرق ہے:

ارشاد ہوا کہ ایک ہوتا ہے صنیف 'لینی معمان۔ جو صرف محبت کے طور پر ما قات کے لئے آیہ ہو۔ اس کا حق علی سمیل التعبین خاص اس شخص پر ہے کہ جس کی ملاقات کے لئے آیا ہو۔ اور ایک ہوتا ہے مسافر۔ این السبیل آیا تھا کسی اور کام کو۔ کمالاؤ ملاقات بھی کرتے چلیں۔ سویہ ابن السبیل ہے۔ اس کا حق سب جیران پر علی سمبیل الم تھا ہے۔

(۵) کی غرض کے لئے مدیہ دینار شوت ہے :

ارشاد ہوا کہ بعض لوگ ہدیہ بیش کرتے ہیں اور ان کا مقصود کوئی دنیوی غرض کی تحصیل ہوتی ہے۔ سویہ ہدیہ نہیں' رشوت ہے۔ اور بعض کی غرض جواب استفتاء دغیرہ ہوتی ہے۔ سویہ اجرت ہے۔ اور بعض کی غرض ثواب آخرت ہوتی ہے۔ یہ صدقہ اور خیرات ہے۔ ہدیہ صرف وہ ہے کہ جو بلا غرض دنیوی وا خروی صرف نطبیب خاطر مسلم کے لئے محبت ہے ہو۔

(٢) تنخواه علم كانثمن نهيس:

ارشاد ہوا کہ فقهاء نے جو اجرت تعلیم کو جائز لکھا ہے تو وہ ور حقیقت تمنی علم کا نہیں۔ بلکہ اجرت ہے اس سعی و مصروفیت کی۔ اگر علم کا عوض ہو تا تو بدون علم کا نہیں۔ بلکہ اجرت ہے اس سعی و مصروفیت کی۔ اگر علم کا عوض کو اجرت پر قرآن عصول علم واجب الذمہ نہ ہوتا ہی شخص کی سعی اور مصروفیت کا بدل اس لڑکے کے یاد کرائے اعراس کو یا د نہ ہو۔ سربراہ پر علی سبیل الاجرت واجب ہوگا۔ قرآن یاد ہو یا نہ ہو۔

(4) سنت پر عمل موجب برکت ہے:

ارشاد فرمایا که بجائے جاذب کاغذ کے طریقہ مسنونہ یعنی استعمال تراب میں دوفائدے ہیں۔ اور مثی و فائدے ہیں۔ اور مثی دوفائدے ہیں۔ اور مثی دوائدے ہیں۔ دومرے بموجب ارشاد نبوی ھو انہ جسے للحاجمة موجب برکت ہے۔ کیونکہ اس میں اظہار عبودیت وانکساری ہے۔

(٨) ذكرو شغل ميں صوفيہ كى اتباع كرنى جاہئے :

ارشاد ہوا کہ جواز عدم جواز میں تقلید اپنے امام مجتمد کی واجب ہے، مگر فضا کل اعمال ذکر و اشغال میں اتباع طریقه صوفید کا کہ امام اس فن کے میں سے مناسب ہے، جیس رکھات تنجد کو دو دو کرکے ادا کرنامعمول صوفیہ کاہے۔

(٩) تواضع میں حدے زیادہ مبالغہ درست نہیں:

ارشاد ہوا کہ بعض دفعہ مہالغہ تواضع سے ایمام انکار نعمائے خداوندی کا ہوجاتا ہے۔اس کئے اقرار نعمت ضروری ہے۔اور اگر عجب کااندیشہ ہو تو یہ خیال کرے کہ اس نعمت کا قرار واظہار اس حیثیت سے ہے کہ منعم کی جانب سے ہے نہ اس لحاظ ہے کہ میرا کمال ہے اور یہ تفصیل اس کے حق میں متصور ہے جو مغلوب الحال نه مو "ورنه غلبه حال مين اس كي تكليف شين-

(۱۰) عبادات میں اعتدال مطلوب ہے :

اس امت کے فیفان علمی کاذکر تھا۔ ارشاد فرمایا کہ عمل ہیں بھی ہید امت اسم سابقہ سے کسی طرح سے کم نہیں۔ اور مید جو خیال ہوا کرتا ہے کہ اسم سابقہ میں علیدہ بہت تھا۔ سوید مجاہدہ اصل مقصود اعتدال و تعدیل اسلامی مقصود اعتدال و تعدیل سے۔ اس امت میں جو اعتدال ہے وہ اسم سابقہ میں نہ تھا۔ اور عقلاً ہید بات معلوم ہوتی ہے کہ اعتدال میں دوام رہتا ہے۔ اور غیر معتدل چیز دائم نہیں رہتی۔ اس تختے کے لحاظ سے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ بعض روایات میں جو تحشیر عبادت سے ممانعت ہو تحشیر عبادت سے ممانعت ہو تحشیر عبادت سے ممانعت ہو تعلیل عبادت سے ممانعت ہو تحشیر عبادت سے ممانعت ہو تحقید تک اگر اعتدال سے بڑھ کر عبادت کرے تو ہوجہ تعب کے گھرا کروہ تھوڑی ہو تا ہے۔ کیو نکہ اگر اعتدال سے بڑھ کر عبادت کرے تو ہوجہ تعب کے گھرا کروہ تھوڑی بہت عبادت ہو دوام کے طور پر کرتا تھا چھوٹ جائے گی یا کم ہوجائے گی۔ یہاں سے بیات بھی ظاہر ہوگی کہ اگر کسی کو بوجہ غلبہ صال یا کشرت عداد مت خوف تقلیل نہ بہات بھی ظاہر ہوگی کہ اگر کسی کو بوجہ غلبہ صال یا کشرت عداد مت خوف تقلیل نہ ہوتا سے حق میں جواز معلوم ہو تا ہے نہ بدعت۔ جسے بعض کتے ہیں۔

(۱۱) آنخضرت المالية المالية كوتمام المبياء ير فضيلت كلي حاصل ب

ارشاد فرمایا کہ یہ جو بعض مصنفین آنخضرت میں گھرا کی انفغلیت اور انبیاء پر اثابت کرنے کے لئے یہ کوشش کرتے ہیں کہ ہر ایک نفیلت بزنی میں بھی آخضرت میں گئی نفیلت بزنی میں بھی آخضرت میں ہوئی کی افغلیت فاوت کریں۔ خواہ اس کی نسبت کوئی جوت نصوص سے بہم پہنچ سکے یا نہ خواہ اور دلائل نصوص اس اثبات مرعا کے محارض ہی کیوں نہ ہوں اور خواہ وہ مرے انبیاء علیہ السلام کی شنقیص ہی ہوجائے 'پر نفیلت بزنی بھی ٹابت ہوجائے۔ یہ کوشش بہندیدہ ہیں 'کیو ککہ فضیلت کلی آخضرت میں گئی ہی گابت ہوجائے۔ یہ کوشش بہندیدہ ہیں تا قادر فضیلت کلی آخضرت میں کہ کھی الدے میں۔ ویسا کہ کمی

سیح البصری آنھ کاکال ہوناولیل اس کی نمیں کہ وہ یعقوب علیہ السلام ہے افضل ہو۔ چنانچہ یوسف علی نبینا وہلیہ السلام کے حسن ظاہری کی فشیلت خود آنخضرت میں اشاد اللہ کے ارشاد فاذا ھو قلہ اُعطی شطر الحسین ہے ثابت ہے۔ اب اس میں افضلیت ثابت کرنے کی کوشش کرنا ایک معارضہ ہے خود ارشاد نہوی میں تنقیص ہے جمال یوسفی کا جو بے اوبی سے خالی نمیں۔ ہال یوس کما جائے تو سب پہلودی کی رعایت ہے کہ حسن کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو دفعتًا ناظر کو متحر کردے 'گراس کے دقائق تائل کرنے سے ختابی ہوجائیں اور دفعتًا ناظر کو متحر کردے 'گراس کے دقائق تائل کرنے سے ختابی ہوجائیں اور اس کا لقب حسن صباحت مناسب ہے۔ اور دو سری وہ قسم جو دفعتًا متحر تو نہ کرے گرمصداق ہواس شعر کا :

يزيدكوجهه حُسْنًا : اذامازدته نظرا

اور اس کالقب حسن ما حت بهترے۔ پس حتم اول میں یوسف علیہ السلام کو افضل المخلق کها جائے اور قتم نافی میں بھارے حضور مائی بین کو۔ ای طرح بعض مصنفین المخلق کها جائے اور قتم نافی میں بھارے حضور مائی بین کی مفضولیت اور آپ کے مفری رہی کئے کی مفضولیت اور آپ کے بین اللّٰه معنا کئے کی افضلیت نابت کرنے کے لئے الیسے وجوہ بیان کئے جن سے موی علیہ السلام کی نظر کا تھائی ہے قاصر ہونا متر شح ہو تاہے 'نعو ذیاللّٰہ عنه۔ اگر یہ مصنف ایس مجلس میں حاضر ہوں جس میں رسول الله مائی اور موی علیہ السلام تشریف رکھتے ہوں تو کیااس مخص کی یہ جرات ہوگی کہ اس مضمون کو الن کے مسامنے بیان کر سے۔ ہرگز شیں۔ علاوہ اس کے کہ موی علیہ السلام کے خلاف مزاج ہو۔ خود آنخضرت مائی ہے کہ اس موقع پر آنخضرت پر اور وارد تھا اور اس مقام کا بھی مقتضاء تھا اور یہ سالک اور عارف کو اس کے اس موقع پر آنخضرت پر اور وارد ہو موی علیہ السلام پر تھا ہوارے یہ سالک اور عارف کو اس کے اس موقع پر آنخضرت بر اگر وہ وارد ہو موی علیہ السلام پر تھا ہوارے تا کو وہ وارد ہو موی علیہ السلام پر تھا ہوارے اس معی رہی سیدھ اس

فرمائے۔ اور اگر موئی علیہ السلام پر وہ ہوتا جو ہمارے آخضرت پر تھا تو وہ بھی ان الله معنا فرمائے۔ باتی ان واردوں کی تعیین اس میں بھی ظن و تخیین سے کلام مناسب نہیں۔ اس لئے کہ شخ آگر کاارشاد ہے کہ چونکہ ہم نبی نہیں۔ اس لئے اغیاء کے ذاتی کاادراک ہم نہیں کرکتے۔ اِس جیسا کہ ''دلی راولی می شناسد ''مسلم ہے'ای طرح''نی رانبی می شناسد'' واجب النسلیم ہے۔

(۱۲) حبس دم کابلی کاعلاج ہے:

ارشاد فرایا کہ ایک دوست نے لکھا ہے کہ تجد کے وقت آگھ کھل جاتی ہے۔ مگر کافل کے مارے اٹھا نہیں جاتا۔ اور دو سراا مربیہ کہ ذکر ووظیفہ سب پہتے کر تا ہوں مگر جذب پیدا نہیں ہو تا ہے۔ امراول کے جواب میں میں نے یہ لکھ دیا کہ اس وقت جس دم کیا کرو' کافل جاتی رہے گی۔ اور امر ٹانی کے بارے میں یہ لکھا کہ کڑت ذکر شدت ضرب کے ساتھ مفید ہوگی۔ مگراس کا خیال رہے کہ شدت اتن ہو جتنا تخل ہو سکے۔ یہ ددنوں چیزیں کام کی بیں اور مجرب ہیں۔

(۱۳) نماز میں نخنے برابر ہونے چاہئیں:

ار شاد فرمایا که نمازیس صف کے سیدها کرنے کے واسطے نخنے سے نخنے کی محاذات کا خیال رکھنا چاہئے۔ نخنے کی محاذات سے خود مونڈ ھوں کی مخاذات ہو جائے گی۔ کیونکہ میہ دونوں محاذاتیں آپس میں متلازم میں اور حدیث الزاق کا معنی بھی محاذات ہے۔ کیونکہ دو سری حدیث میں محاذات کا حکم ہے۔ اورایک حدیث دو سری حدیث کی تغییر ہوتی ہے۔ یفسس بعضہ بعضا۔

(۱۲۲) صحابہ اللہ علیہ نور ایمان میں سب سے برھے ہوئے تھے

ارشاد فرمایا کہ محابہ کے کمال عقل اور نور ایمان کی بڑی کھلی ہوئی دلیل ایک سی بھی ہے کہ محابہ کرام نے جو مساجد اپنی فتوحات کے زمانے میں مختلف مقامات پر بنائی ہیں ان کی جت قبلہ درست ہے۔ حالا نکد اس وقت ان کے پاس نہ قطب نما فقانہ جغرافیہ نه نقشہ۔ مگر باایں ہمہ کوئی بڑے سے بڑا مہندس اپنے آلات کے بزریعے سے بھی ان میں نقص نہیں نکال سکتا۔ بجزاس کے اور کیا کہا جا سکتا ہے کہ خدا کی طرف سے ان کو ایسا علم عظاہوا تھا کہ بے آلات ایساکام مرانجام دیا۔ بڑے بڑے عقلاء مهندس بعد کو بیدا ہوئے جن کا مشغلہ اور انتہائے سی می رہتا تھا کہ اسلام میں نقص بیدا کریں۔ اور یہ موقع تھا کہ وہ اس پر کچھ اعتراض کرتے مگر نہ ہو کا۔

(۱۵) الفشهر كاعدو تحديد كے لئے سيس:

ارشّاد قرمایا که لیلة القدر خیر من الف شهر می مراد الف کاعدد معین نمیں ' بلکہ یہ مراد ہے کہ لیلہ القدر افضل اور بهتر ہے جمع از منہ ہے۔ گوان از منہ کی مقدار کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو۔ یہ معنی اس لئے مراد لیا گیا ہے کہ عرب کے لوگوں میں حساب کی کمی کی وجہ ہے الف سے ذائد مقدار کے لئے کوئی لغت مفرد موضوع نہیں۔ پس عاصل میہ ب کہ ذائد سے ذائد مدت جوتم تصور كريكتے ہو کیلة القدر اس سے بھی کمیں بڑھ كرہے۔ اب يہ شبر كه بجائے شركے سال كيول نمين فرمايا- اس كاجواب ہے كه كفار عرب كے بال جو تكه سال نسبيتى كى وجہ ہے کم دبیش ہو تا رہتا تھا۔ منضبط نہ تھااور شمر کا اہتمام اور انضباط وہ کرتے تھے' الس كت شهركو اختيار فرمايا- باقي سال كاان ك بال كي تحمد تعبك نه تقاد بهي تيره مين كا یا دیا مجھی گیارہ کا مجھی پورا مجھی کسی مینے کو سال میں آگے کردیا مجھی چیچے۔ آ مخضرت ملی ایم مل ج نه کرنے کی ایک وجه علاوه شخل بدایت و فود کے بید بھی سمجھ میں آتی ہے کہ اس سال گواصلی حساب سے وہ مہینہ ذی الحجہ کا تھا۔ مگران کفار کے حساب سے کچھے آگے بیچھیے تھا۔ لنذا حضور میں کیا نے بوجہ رفع تهمت اس سال جج نہیں کیا۔ شاید کفاریہ سمجھیں کہ یہ لوگ ملت ابراہیمی کے خلاف غیرموسم ج میں ج کرتے ہیں۔ اس کی ویکی ہی مثال مجھنی چاہئے جیسا کہ آتخضرت ما آپائیم نے بنائے قریش کو بااین وجہ رہنے ریا کہ یہ لوگ یہ نہ سمجھ جائیں کہ کیبے کو گرا ریا۔

(١٦) اصل دنیا خداے غفلت کا نام ہے:

ارشاد فرمایا کہ حدیث میں جو دنیا پر لعنت آئی ہے۔ یعنی اللنیا ملعونة۔ حال کئد خود حدیث میں اس کی ممانعت ہے کہ مامور اور فیر مختار کو سب وشتم نہ کرو۔ چنانچہ حمی اور رس کو برا کنے کی ممانعت احادیث میں محرح ہے۔ یہ بظاہر ایک قتم کا تعارض معلوم ہو تاہے۔ تواصل بات یہ ہے کہ دنیا نام مال و دولت ڈن و فرزند کا نہیں ' بلکہ دنیا کسی ذکی اختیار کے ایسے قدموم فعل یا بد حالت کا نام ہے جو اللہ سے اعراض کرا دے 'خواہ کچھ ہو۔ بس اس شرح سے یہ شعر بھی بالکل صاف سمجھ میں آگیا :

حب دنیا از خداعاً فل شدن : نے قماش و نقرہ و فرزید و زن اور بھی اسباب غفلت کو مجازاً تسسمیةً للسبب باسم المسسبب بھی ونیا کہ دیتے ہیں۔ نصوص میں سیاستعمال بھی ہے۔

(١٥) ضروري كام سے نكال كرغير ضروري ميں لگانا شيطان كا مرب

ارشاد فرمایا کہ ایک شخص کا خط آیا ہے۔ اس میں انموں نے ایک دوست کی نببت لکھا ہے کہ ان کے بڑے بڑے بلند خیالات میں کہ تمام ہندوستان میں مررے کھولوں اور علماء کی اس طرح خدمت کروں اور مسلمانوں کی دنیوی ترقی کے لئے ایسے ایسے سامان کروں * گر طالت یہ ہے کہ بالکل مفلس ہیں۔ بس ان کے خیالات کی یا اصلاح کیجے یا یہ کہ ان کی مرادیں پوری ہوں۔ میں نے ان کے جواب حیں یہ لکھا ہے کہ اگر ان کے خیالات سے کمی ضروری کام میں فلل شریرے تو میں یہ لکھا ہے کہ اگر ان کے خیالات سے کمی ضروری کام میں فلل شریرے تو

ازالہ کی ضرورت نہیں۔ کو تکہ اس ارادے ہے جھی اجر ملتا ہے اور اگر ضروری اشغال میں ان خیالات سے خلل پڑتا ہے تو اصل اصلاح تو صحبت ہوتی ہے اور الرجہ مجبوری آپ ان ہے کمیں کہ وہ خود بھے نے خط و کتابت کریں۔ بعد اس کے فرمانی کہ اگر انہوں نے خود خط لکھاتو میں ان کو یہ جواب لکھوں گا کہ اگر ضروری کام میں خلل نہ آتا ہو تو اس نیت کا اجر تو آپ کو مل رہا ہے۔ پھران خیالات کے ازالہ کی کیوں کی درخواست کی جائے اور اگر ان خیالات سے کی اہم کام میں حرج کی کیوں کی درخواست کی جائے کہ جب کوئی چھوٹی حسنہ بوی حسنہ کو روکے تو وہ حسنہ دائی جہ تاہے کہ جب کوئی چھوٹی حسنہ بوی حسنہ کو روکے تو وہ حسنہ کام میں رہتے۔ یہ ایک شیطان کا طرح کہ ضروری کام سے نکال کر تجر ضروری کام سے نکال کر تجر ضروری کام سے نکال کر تجر سے کہ خوری ہے اور ازالہ کی تدبیر ہیہ ہے کہ آگر سلمان میں کام میں گاتا ہے۔ اس وقت اس قامد سے مل ہی چکا ہے ' پھر آگر سلمان میں کام میں یہ جو تھا۔ ' پھر آگر سلمان میں کام میں یہ جو تو آپ یہ اس قام کیا۔

(۱۸) لا تعنی باتوں سے بحییں:

ارشاد فرمایا کہ بعض لوگوں کی عادت ہے کہ طاعون وغیرہ کا کبالس میں اکثر ذکر

کرتے ہیں۔ حالانکہ اس ذکر سے کھ مطلب نہیں ہو تا ہے۔ نہ وعاکانہ کی اور
تدبیر کا۔ بلکہ محف لغو اور عبث کے طور پر قصہ کمانی کرتے ہیں۔ حالانکہ عبث اور
لغو کا فد موم ہوتا طاہر ہے۔ تمام نصوص اور عقلاء کے اقوال میں غور کرنے سے
معلوم ہوتا ہے کہ جملہ خبریہ کمیں بذاتیا مقصود نہیں ہوتا۔ بلکہ مطلوب اس سے
کوئی جملہ انشائیہ ہی ہوتا ہے۔ حتی کہ وہ علوم جمان خود علم ہی مقصود ہے۔ چیسے
عقائد مشلا قبل ہو گا ہے۔ حتی کہ وہ علوم جمان خود علم ہی مقصود ہے۔ چیسے
عقائد مشلا قبل ہو اللّٰ احد میں ہو اللّٰ احد جملہ خبریہ ہے۔ گر مقصوداس سے
سے کہ یہ اعتقاد کرد۔ اور جن علوم سے عمل مقصود ہے وہاں تو بہت ہی طاہر ہے۔
اب بول چال روز مرہ کی ایک مثال لیجئے۔ مثلاً تعزیت کرنے والا کتا ہے کہ قلال
کی انتقال کاتو نہیں بڑا رہے ہوا۔ آپ یہ جملہ تو خبریہ ہے۔ گر مطلب انشاء ہے 'اینی

تم اكيلي بى اس مرف والے كے غم ميں مغوم نيس ہو ، ہم بھى تسمارے شريك بيس اس لئے اب تم كو چاہئے كه غم كو كم كرد كيونكه غم ميں چند فخصوں كا شريك ہونا طبيعًا مخفف غم ب اليه بى تمام خاورات ميں غور كرف سے به بات بخولي روشن ہوجائے كى كه جملہ خريه كيس اصل مقصود نيس - نتيجه آكر انشائي بر خمر تا سب تو لنذا عاقل كو چاہئے كه جس خرب كوئى غرض اور مطلب انشائى متعلق نه ہو اس ك ذكر سے نيج - كو نكه وه لغو ب اور مومنين كى بيد شمان ب كه والله ين هم عن اللغو معرضون - البت أكر اخبار عن الطاعون سے بيد مقصود ہو كه تم وال عبور فالله من الاغراض دعا كرد كيا بيد مقصود ہو كه تم وال عبور الله من الاغراض الصحيحة تو معما تقد نيس -

(١٩) تضاعف اجر کی حد نهیں:

ارشاد فرایا کہ بعض نے جو ارشاد خداوندی انبتت سبع سنابل فی کل سب لخم مائة حبة سے تفاعف حسات کی تحدید سات سو تک نکال ہے۔
سو آیت میں در حقیقت تحدید نہیں ' بلکہ تکثیرہے۔ کیونکہ حدیث شریف میں آیا
ہے کہ ایک تمرہ جو راہ خدا میں دیا جاتا ہے اللہ تعالی اس کو پڑھاتے رہتے ہیں۔
یمال تک کہ جبل احد کے برابر ہوجاتا ہے اور جبل احد کے اگر ایک تمرہ نے برابر
اجزا بنائے جائیں تو سات سو سے کیا کرو ڈول اربول گئے تک نوبت پہنچ گی۔ پس
معلوم ہوا کہ آیت میں تحدید مراد نہیں۔ بلکہ تکثیراجراائی مایہ حصلی مقصود ہے۔
تحصوص ہولا جاتا ہے اور مراد عدد معین نہیں ہوتا۔ بلکہ تکثیر مراد ہوتی ہے۔ جیسا
تمارے محاورے میں بھی بولا جاتا ہے کہ بیسیوں دفعہ یہ کام کیا ہیچاس دفعہ کھیا ہودود کے ایک بادر محصوص۔ ای

متااات حكمت (جلداول)

بعض ظاہر مین کو تاہ نظر جو شبہ کیا کرتے ہیں کہ احادیث و روایات میں بعض نعمائے جنت اور عذاب دوزخ کے بیان میں سترستر کی تحدید کیوں ہے۔ اس کا جواب ہوگیا کہ بدلالت محاور کا عرب تحدید مراد نہیں ' یک تکثیر مراد ہے۔ اور ہر زبان کے محاورات اور خواص جدا ہوتے ہیں۔

(ro) جن کے رہے ہیں سوا 'انہیں سوامشکل ہے:

ارشاد فرمایا کہ جیسے جمل رحمت ہے۔ ایسے ہی استار بھی رحمت ہے۔
اہل حال واصحاب جمل بعض دفعہ اگر امور مباحہ سے بھی فائدہ اٹھائیں تو ان
سے مواخذہ کیا جاتا ہے اور تنبیعہ ہوتی ہے۔ ایک عارف ولی کا ذکر ہے کہ
انہوں نے ایک روز روٹی کا جلا ہوا اوپر کا چھلکا کھاتے کھاتے تو ڑکرالگ رکھ
دیا۔ ای پر ان کو بذریعہ الهام تنبیعہ ہوئی کہ کیوں جی اس چھلکے کے واسط
ہمارے آ سانوں نے چکر کھائے اور زمین نے اپنے تو کی خرج کے۔ پھر پس
بہاکر پک پکاکر آپ کے مامنے یہ چھلکا آیا اور آپ نے اس کو فغول سمجھ کر
ابگ چھینک دیا۔ کیا یہ سارا انتظام بیکار تھا۔ اس وقت اس عارف نے جلا ہوا
چھلکا کھالیا۔ اب جلا ہوا چھلکا نہ کھانا مباح تھا، گر اس عارف کو تنبیعہ کی گئی

الیابی ایک مجروب صاحب حال کا قول ہے کہ ہم لوگوں کو حال پر گرفت
ہوتی ہے۔ تم کو قال پر- قاضی شاء اللہ صاحب رحمتہ اللہ علیہ نے بعض اصحاب
صفد کے قصے کی بی توجیہ کی ہے۔ لینی ایک صاحب کے حق میں جو آنخضرت
فرماتے ہیں جن کے پاس بعد انتقال کے ایک دینار اور ایک کے پاس وو دینار لکلے
شقے۔ کہ یہ اس کے لئے جنم کا ایک داغ ہے یا دو واغ ہیں۔ مطلب یہ کہ اصحاب
صفد کا حال و وضع اس پر وال تھا کہ ان کے پاس روییہ جمع نمیں۔ سواس صحابی نے خلاف حال کے جو جمع کیاتو اس پر توزیب ہوئی۔
خلاف حال کے جو جمع کیاتو اس پر توزیب ہوئی۔

(۲۱) شخیر اعتقاد و اعتماد ضرو ری میں :

ارشاد فرمایا کہ طالب کے واسطے چار چیڑوں کی ضرورت ہے۔ دو تو بیعت سے پہلے اور دو بیعت کے بعد بھیشہ تک۔ بہلی دو چیزیں اعتقاد واعتماد۔ اگر شیخ پر اعتقاد نہ اور دو بیعت کے بعد بھیشہ تک۔ بہلی دو چیزیں اعتقاد واعتماد۔ اگر شیخ پر اعتقاد نہ بوگا تو فائدہ نہیں ہوگا۔ و سرے اعتماد سب سے انفع ہے۔ بہی معنی ہیں شیخ کو ادروں سے کامل سیجھنے کے۔ دو سرے اعتماد بہونا بھی ضروری ہے۔ اگر اعتماد نہ ہوگا اس کی تعلیم و مشورے میں ضلجان رہے گا۔ اس اور سری دو سری دو جن کی ضرورت بعد بیعت کے ہے اطلاع اور اتباع ہے۔ کیو نکہ بدون اطلاع سے شیخ طالب کے لئے کوئی تجویزیا ترمیم کیسے کرے گا۔ اس لئے کہ ہر بدون اطلاع کے اس لئے کہ ہر گئے کو صاحب کشف ہونا اور صاحب کشف کے لئے ہر وقت کشف ہونا ضروری نہیں کے بغیر اطلاع کے بعد اتباع ہے جو کہ شیخ نے تمال کے بعد اتباع ہیں وشواری یا مشقت یا ضرر دیکھے تو اس کی بھی شیخ کو اطلاع کرے۔ بطایا۔ بس اس سے کی بیشی نہ کرے 'اور اپنی رائے سے پچھ نہ کرے۔ اور اگر امر شیخ کوئی مناسب تجویز کردے گا۔

(۲۲) متمع سنت ہی آل نبی اللہ ﷺ ہے :

ارشاد فرمایا که ارشاد من سلك طریقی فهو اللی میں میرے زدیک من ایسا عام نہیں کہ غیر ذریت کو بھی شامل ہو اور یہ معنی قرار دیا جائے کہ جو بھی میرے طریق پر چلے وہ میری آل ہے 'خواہ وہ ذریت اور عربت ہی میں قرار عربت میں کا ہویا نہ ہو۔ بلکہ من کی تعمیم خاص ذریت اور عربت ہی میں قرار دے کریہ معنی لیا جائے گا کہ میری اولاد میں جو شخص میرے طریق پر چلے گا وہ میری اولاد ہے۔ اور اگر میرے طریق پر نہ ہو گاؤگویا میری اولاد ہی میساکہ اس آیت میں ہے: انہ لیس من اهلك انه عمل غیر صالح۔

(٣٣) عرفي معافي كااعتبار نهيس:

سراجی کے سبق میں شخارج و تصالح کے مقام پر ارشاد فرمایا کہ اہل فراکض کا چونک یی وظیفہ تھاکہ تقسیم ترکے کے متعلق جو سام وطریقد حساب وغیرہ کا ہووہ بیان کریں۔ اس لئے انہوں نے تخارج اور تصالح کے متعلق جو شرائط جواز تھے ان کو ذکر نہیں کیاہے۔ اور صرف مخارج کا طریق ہی بتلا دیا۔ شرائط ہے تعرض اس واسطے نہیں کیا کہ اس کا تھم کتب فقہ کے باب الصلح سے متعلق ہے۔ سوجو تصالح كاطريقة مندوستان ميں بعض جگه ہے كه بمن وغيرة جس كو حصه شرعى ملتا ہے زبان سے معاف کردیتی ہے۔ سو زبان سے کمد دینے سے شرعاً معاف نمیں ہو گا۔ کیونکہ ابراء اعمان میں نہیں ہو تا۔ بلکہ بہد کی ضرورت ہے اور بلکہ وہ بدستور اپنے حق کی ولک رہتی ہے۔ اگر کسی وقت بسن کی اولاد اپنے مامون پر دعویٰ کرے تو وہ شرعاً اپنی مان کاحصہ لے سکتی ہے۔ ہبد کے شرائط اس میں موجود نسیں۔ چنانچہ وہ انوز مشاع ہے اور اگر بشرانطہا بہہ مھی کردیا جائے۔ مگرید بھینی ہے کہ سد دینااوپر کے دل سے بوجہ رواج و خوف ملامت کے ہوتا ہے اور حدیث شریف میں ہے:الا لا يحل مال امرء الا بطيب نفسه البتة اكر بمين جائداد اي ياس چندے رکھ کراوراس کالطف انتفاع دیکھ کرپھر کچھ مدت کے بعد اپنی خوشی ہے بھائی کو دے دیں آؤ میہ ریٹاالبتہ دیتاہے۔

(۴۴) خوشی بطور شکر نعمت ہو تو محمود ہے:

ایک مولوی صاحب نے استفسار کیا کہ بعض دفعہ غسیل یا جدید کپڑا پہنے سے خوشی معلوم ہوتی ہے۔ سویہ عجب تو نہیں۔ فرمایا خوشی دو قسم کی ہوتی ہے۔ ایک فرح بطرجس کی نبست ارشاد ہے: لا تفرح اور ایک فرح شکرجس کی نبست ارشاد ہے قال بفضل اللّه ور حمته فبذالكَ فليفر حوا۔ سواگر يہ خوشی ابلور اظهار وشکر نتمت کے ہے تو محمووہے۔

(۲۵) ایسال تواب پر اجرت لینا جائز نهیں:

ارشاد فرمایا که ایک تو ختم به ایسال ثواب کے لئے 'مثلاً قرآن شریف پڑھ کراس کا ثواب کی میت کو پہنچا کیں۔ سواس پر تواجرت لیمناجائز شیں۔ کو نکہ یمال مقصود ثواب به ورنہ پنچ گاکیا۔ تویہ دینی کام بوا۔ اور اجرت لینے سال تواب نیس ملاً۔ اور جب ثواب نه ملا تو ایسال ثواب کیے منحقق ہوگا۔ اور ایک ختم به تضائے حاجت 'حسول شفاء وغیرہ کے لئے۔ سواس پر اجرت لیمنا جائز ہے۔ کیونکہ یمال ثواب مقصود شیں۔ کیونکہ دنیوی خوش سے پڑھا ہے۔ سویہ رقبہ کے تکم میں ہے۔ اور اس پر اجرت کا جواز حدیث میں ہے۔ اور اس کی اجرت کا جواز حدیث میں ہے۔ اور اس کی اجرت بھی لی۔ آخضرت میں تھی۔ ایک صحابی نے فاتحہ پڑھ کر رقبہ کیا اور اس کی اجرت بھی لی۔ آخضرت میں تھی۔ اس کو جائز فرمایا۔ بلکہ یہ بھی ارشاد فرمایا: اضر بوا لیہ سیسے۔

(۲۲) سورۂ واقعہ کارپڑھنا فراخی رزق کاسب ہے :

ارشاد فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب قدس سرہ کے بال عمل حزب البحرکا معمول تھا۔ حالا نکد حضرت عملیات وغیرہ سے بہت مجتنب تھے۔ اس کی وجہ خود فرماتے تھے کہ اس عمل میں فرافی رزق اور دفع شراعداء کی خاصیت ہور کی دو چیزیں شکی رزق اور غلبہ اعداء قلب کو مشوش کرکے دل کو توجہ الی اللہ ہے باز رکھتی جیں۔ سواس نیت ہے اس کا عمل دین ہے ہاورای طرح سورہ داقعہ کا رخمتی جیں۔ سواس نیت ہے اس کا عمل دین ہے ہورای طرح سورہ داقعہ کا رہیں ہے۔

(٢٧) وعظ كنے پر اجرت لينا جائز نهيں:

فرمایا کہ بعض متا خرین نے جو دعظ کی اجرت کو جائز لکھاہے اور تعلیم پر اس

کو قیاس کیا ہے تو اس سے ہروعظ مراد نہیں۔ بلکہ وہی وعظ ہے جو مشابہ تعلیم کے ہو۔ لیعنی جس کاپایند اور شخواہ داروں کا وعظ ہو سکتا ہے۔ نہ کہ متفرق طور پر جو وعظ کا صداق اجمنوں کے شخواہ داروں کا وعظ ہو سکتا ہے۔ نہ کہ متفرق طور پر جو وعظ ہو ست ہیں کہ ایساوعظ مشابہ اس کے ہے کہ کسی عالم سے کوئی مسئلہ پوچھا جائے اور ہوا ہیں جا جر سے میں کہ جو یقیناً جائز نہیں۔ اور راز اس میں دو ہیں۔ ایک تو یہ ایسے وعظ میں مثل تعلیم کے اویل جس کی ہوسکتی ہے۔ دو سرے یہ کہ جیسے تعلیم کابی میں کسی مضل میں کسی مقدے کا احتال نہیں 'کیو مکد معلم اپنی طرف سے کتاب میں پچھ گھٹا پردھا نہیں سکتا۔ ایسا ہی اس وعظ میں ہی ہی احتال نہیں ہو تا 'کیو مکد جس کام کی گھٹا پردھا نہیں سکتا۔ ایسا ہی اس وعظ میں ہی بیا احتال نہیں ہو تا 'کیو مکد جس کام کی گئا پردھا نہیں سکتا۔ ایسا ہی اس مغل کی۔ بخلاف اس کے کہ متفرق وعظ پر نذرانہ لیا کے کہ وہ تو تع اجرت کی وجہ سے سامعین کی رعایت کرکے اظہار حق نہ کرانہ لیا گا۔ اور چو تکہ اکثر واعظین اس مفسدے ہیں جہتا ہیں' اس لئے بقاعدہ و لیلا کشر حکم الکل ۔ کسی کو اجرت کی اجازت نہ ہوگی۔ ہی انگل مصطلی کوئی اور ہواور حکم الکل ۔ کسی کا جانواز تو کوئی مضا گفتہ نہیں۔

(۲۸) توسل کی حقیقت اللہ کی محبوب چیزے تعلق ہے:

توسل کے معنی میں ارشاد فرمایا کہ اس کی حقیقت یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ کی ایک محبوب چیزے اپنا تعلق ظاہرادر عرض کرنا 'جیسا کہ حدیث شریف میں توسل بالا ممال کے متعلق ان تینوں شخصوں کا قصہ ہے کہ انہوں نے اپنے اپنے خالص محل کے ذریعے سے توسل کیا تھا۔ اس کے مشت سے پھر ہٹ گیا تھا۔ اس کے معنی "یہ تھے کہ اسے اللہ! یہ اعمال آپ کے تزدیک محبوب ہیں اور ہم کو ان سے تعلق صدور ہے 'اس لئے رحم فرما۔ ایسا ہی بزرگان دین کے ذریعے سے دعا میں تعلق صدور ہے 'اس لئے رحم فرما۔ ایسا ہی بزرگان دین کے ذریعے سے دعا میں توسل کرنے کے یہ معنی ہیں کہ اے اللہ! یہ تیرے محبوب بندے ہیں اور ان سے ہم کو محبت و عقیدت کر تاہے 'اس

لئے ہم عرض کرتے ہیں کہ ہم پر رحم فرمائے۔

(٢٩) تعويذ لكه كر كلي مين ذالناجائز ب

ارشاد فرمایا کہ تعلیق تمایم و تعوید قائم مقام قراءت کے ہے۔ یعنی جولوگ نہ پڑھ سکیں مثل نابائع تو ان کے گلے جس لکھ کر تعوید ڈال دیا جائے اور برے جو پڑھ سکتے ہیں ان کو قراءت ہی کرنا اصل ہے۔ ولیل اس کی حدیث عبداللہ بن عمرو ابن العاص کی ہے 'جس جس اعو ذبک لمات التامات کا بروں کو یاد کرا ویٹا اور یجول کے گلے میں لکھ کر لڑکانا آیا ہے۔

(۳۰) صدقه میں کی جانور کو ذبح کرنا ضروری نہیں:

ارشاد فرمایا که بعض لوگ بیمار کی طرف جو بحری دغیرہ ذیح کرتے ہیں ' یہ تحکیک مسلم معلوم ہو تا۔ کیو نکہ اس میں محض صدقہ مقصود نہیں ہو تا' بلکہ خود ذرج کو شفا میں معلوم ہو تا۔ کیو شرع میں میں میں معبود نہیں۔ اور اگر عقیقہ پر قیاس کرنے لگیں تو اس پر اس کا قیاس ہو نہیں سکتا۔ کیو نکہ عقیقہ تو خود خلاف قیاس مشروع ہے۔ دو سری چیز کا قیاس اس مصحح نہیں جیسااصول میں نہ کور ہے۔

(m) لعض دقیق مسائل کوعلائے ربانیین ہی سمجھتے ہیں :

ارشاد فربلیا کہ بعض رسوم اس قدر قلوب میں جاگزیں ہوجاتے ہیں کہ برے برے علماء اور صلحاء بھی باوجود کشت تقوی اور طمارت ان رسوم سے آگاہ ہیں ہوئے۔ اور ان میں تسائل برتے ہیں۔ اور بہ تسائل ان کو بوجہ حسن طن کے چش آ کا ہے۔ اور وہ عام لوگوں کے اغراض و عقائد پر مطلع شیں ہوتے اور ان رسوم کے مفاسد متعدیہ کی طرف جو مآل کار طاہر ہوتے ہیں ہوجہ وقیق ہونے کے ان کی نظریں شیں چنچیں۔ ان مفاسد کا معلوم کرنا ہیے ہی شخص کا ظامی حصہ ہے جس

کو اللہ تعالیٰ نے ان کے قلع قمع کے واسطے پیدا کیا ہو۔ چنانچہ حکایت ہے کہ حضرت · ولانا استعيل شهيد رحمته امله عليه اپنه چچاجناب موه ناشاه عبدالقاد رصاحب محدث ے گھر تشریف لے گئے۔ معلوم ہوا کہ عور توں نے ٹی ٹی کی صحنک کی ہے۔ مولانا شمید نے اس کو منع فرمایا۔ اس بر ان کے بچاشاہ عبدالقادر صاحب ٌ نے فرمایا کہ یہ بھی تو اس حجرمیں واضل ہے جس کاؤکراس آیت میں ہے: و قالوا هافروانعام وحرث حجر لا يطعمها الامن نشاء مزعمهم چانچ ال يل مي یہ شرطیب نگانی جاتی ہیں کہ عور تیں کھائیں' مرد نیہ کھائیں۔ اور وہ بھی سوہا تئیں کھائیں۔ ایس ہی کفار رکی اس رسم کی شروط تھیں۔ شاہ عبدالقادر صاحب نے فرمایا که واقعی اب تک به بات هاری منجه میں بھی نسیس آئی تھی اور حقیقت یک ہے جو تم کتے ہو۔ ایباہی حضرت سید احمد صاحب بریدوی علیہ الرحمہ کا قصہ مفتی النی بخش صاحب کاندهنوی علیه الرحمہ کے ساتھ ہوا ہے' اور وہ قصہ یہ ہے کہ حفزت سید صاحب مفتی صاحب کے گھر تشریف اے گھر کے اندرے ایک لڑکا یاہ کی گود میں یا ہراایا گیا۔ جس کے ہاتھوں میں جیاندی یا سونے کے کڑے تھے۔ اور وہ لرُكامَفتي صاحب كے خاندان كا قا۔ حضرت سيد صاحب نے فرمايا كه مفتى صاحب بيہ تو حرام ہے۔ مفتی صاحب نے ماما سے فرمایا کہ والدہ سے کمد دینا کہ سید صاحب فرماتے میں کہ یہ حرام میں۔ تھوڑی دریمیں پھرماما آئی اور مفتی صاحب سے کما کہ آپ کو والدہ بلاتی ہیں۔ فرمایا کہ جلو آتے ہیں۔ پیمرتھوڑی دیر میں نقاضا ہوا اور یمی جواب ما۔ کئی بار کے بعد سید صاحب نے فرمایا کہ والدہ بلاتی ہیں۔ ہو آئے۔ پچھ ضرورت ہوگ۔ مفتی صاحب نے فرمایا کہ حضرت کچھ بھی ضرورت نہیں۔ ایک نضول واہیات کام کے واسطے بلاتی میں۔ سید صاحب نے یو چھا کہ کیا کام ہے؟ مفتی صاحب نے جواب دیا کہ شادی ہے اور جاول کوئنے کے لئے موسل میں ڈورا

بند هواتی ہیں۔ سید صاحب نے فرمایا کہ مولانایہ تو شرک ہے۔ اس پر مفتی صاحب نے والے والدہ سے کہ دو کہ سید صاحب فرماتے ہیں کہ یہ شہر سے یہ والدہ سے کہ دو کہ سید صاحب فرماتے ہیں کہ یہ شہر سے یہ والدہ سے محمل میں ہو رہی تھیں اس بیر ایک شخص نے مفتی صاحب دلیری سے یہ کماکہ کیوں حضرت میں ہی تھ سید سے بی فرماتے ہیں۔ آپ بھی دلیری سے یہ کماکہ کیوں حضرت میں واسطے پڑھا تھا۔ کویا آپ بجھ بوئے ہی منیں۔ اس پھے فرماتے ہیں۔ آپ نے کہ دہاری مثال اس صندوق کی میں جو بواجرات کی قدرو قیت کو نہیں بہچاتا۔ بلکہ جواجرات سے پر ہو۔ مگروہ صندوق ان جواجرات کی قدرو قیت کو نہیں بہچاتا۔ بلکہ جو جری پر کھا مگر جو سید صاحب نے سمجھادہ ہم نے نہ سمجھاد تو سید صاحب جو جری ہیں اور ہم صندوق بیں۔

ایب بی ایک و فعد حضرت رحمت الله علیہ کے ایک بهت بڑے عالم پیر بھائی نے حضرت حاجی صاحب رحمت الله علیہ ہے یہ ذکر کیا کہ میرا جی چاہتا ہے مائی ہے چید کروں اور اس میں ترک حیوانات بھی کروں ۔ اس پر حضرت حاجی صاحب نے فرمایا کہ موسوی صاحب تو یہ کیجئے 'پیہ تو بد عت ہے ۔ کیونکہ ترک حیوانات کو قرب الی میں وخل نہیں مولانا چونک اشے اور فرمایا کہ تھیک ہے ۔ حضرت حاجی صاحب کی شان علم کے متعلق اس ضمن میں یہ بھی فرمایا کہ ایک وفعہ حضرت حافظ محمد ضامن صاحب شہید رحمتہ ابند علیہ نے فرمایا کہ ایک وفعہ حضرت حافظ محمد ضامن صاحب شہید رحمتہ ابند علیہ نے مخارت حاجی صاحب ہی بیان کی کہ میرا جی مرانے کو چاہتا ہے اور حفرت حاجی صاحب ہے کہ اگر چندے یہ حالت رہی تو مجب نہیں کہ خود کشی کرلوں اور چو نکہ یہ تمنائے موت ہے اور تمنائے موت خانف مشروع ہے اور تمنائے موت خانف مشروع ہے اور میری یہ حالت یہ مورع ہے ۔ اس پر خود کشی کرلوں اور چو نکہ یہ تمنائے موت ہے اور تمنائے موت خانف مشروع ہے اور میری یہ حالت یہ مورع ہے ۔ اس پر حضرت حاجی صاحب " نے فرمایا کہ آپ کو مقام ولایت نصیب ہوا۔ مبارک

ہو۔ قال الله تعالٰی ان زعمتم اسکم اولیاء لله من دون انناس فتمنو المدوت ان کنته صدفین - اور فرمایا که تمنائے موت نموم ہے کہ مصیت اور عاری وغیرہ سے گھرا کرموت کی تمناکرے اور اگر الله تعالٰی کی محبت اور شوق میں ہو تو قدموم نمیں - من احب لقاء الله احب الله اقاء د۔

(mr) دنیوی وجاہت سے سب کو حصہ ملتا ہے:

ارشاد فرمایا کہ جناب مواانا محمد بیقوب صاحب نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بی
اسمرائیل کو فرمائے ہیں کہ و جعل فیکہ انبیاء۔ اور اس کے آگے فرمائے ہیں
و جعلکہ ملو کا۔ بین موک تو سب کو فرمایہ۔ اور انبیاء میں فیکہ فرمایا کہ
انبیاء بعض ہیں۔ اس میں نکتہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبوت تو بعض افراد کے ساتھ
خاص ہوتی ہے مگر سلطنت جس قوم کی ہوتی ہے اس کا ہر فرد عرفا صاحب سلطنت
مجھاعاتا ہے۔

(۳۳) ہرچیزانی ایک حد تک محمود ہے:

ایک وعظ میں ان خاص لوگوں کے لئے فرہ یا جو کہ خالص توبہ کرکے ذکرو شخص میں۔ شخل میں مشخول ہوں کہ جارہ ارگزہ کایاد کرناان ہوگوں کی حالت کے مناسب نہیں۔ کیونکہ توبہ تو ہو چکی ہے جس کی قبول کی امید غالب ہے۔ اب چریار بار کے گنہ کے یاد کرنے سے ذکر میں ایک قسم کا تجاب حائل ہوجاتا ہے اور ذکر میں نشاط نہیں رہتا۔ ہر چند کہ گناہ کایاد کرنافی نفسہ امر محمود ہے۔ مگراس کی بھی ایک حد ہے۔ حد سے ہر چند کہ گناہ کایاد کرنافی نفسہ امر محمود ہے۔ مگراس کی بھی ایک حد ہے۔ حد سے آگر کسی بیمار کے نشخ میں چھ آگے کیا ہی اور وہ مریض یہ خیال کرکے کہ یہ چیز مفید ہے جب طبیب نے لکھی مانتے سناء لکھے اور وہ مریض یہ خیال کرکے کہ یہ چیز مفید ہے جب طبیب نے لکھی ہے تو جتنی برحمائی جائے گا کہ ہوگا۔ تولہ بھریا اس سے زیادہ ذال لے تو ظاہریات

ت که سناء فائدے کی چیز تھی اور طبیب نے مفید سمجھ کر لکھی تھی۔ مگر خاص ہی مقدار تک مفید ہے اور اس سے زائد مریض کے لئے سخت مصر ہوگی۔ می حل اعمال باطنی کا ہے۔نصوص میں تدبر کرنے ہے اس کا بنة لگتا ہے۔ چنانچہ اس بناء پر حضرت شیخ اکبر این عربی رحمته الله علیه کابھی ارشاد ہے کہ قبول توبہ کی ملامت گناہ کا بھول جانا ہے۔ یعنی اس کا خیال پر غالب نہ رہنا۔ مگر بعد تو یہ ہو۔ اور اگر قبل ہے تو وہ غفلت ہے۔ اور ویکھابھی جاتا ہے کہ جن دوستوں میں مبھی مخالقت رہ چکی ہو' اگر دوستی میں اس کا تذکرہ کیاجا تا ہے توالیک دو سرے کے دل پر میل آجا تا ہے اور عورتوں میں بید عادت زیادہ ہے کہ اتفاق و محبت کی حالت میں دھنی کے زمانہ کے تذكروں كو ليے بيٹيمتي ميں۔ جس سے محبت مكدر ہوجاتي ہے اور وہ نصوص جن ميں غور و قر کرنے ہے یہ بات صاف معلوم ہے یہ بیں: لیعفو لك اللّه ما تقدم من ذہبك و ما تاخر - اس میں ایک توبیہ بحث ہے كہ ذہب كا اطلاق كيا گيا صاحب نبوت کے حق میں جو کہ معصوم ہے۔ یہ بحث جداگانہ ہے' اس کو مسلم نہ کورہ سے کوئی تعلق نہیں۔ یماں پر مقصود اس کے ذکرے سے کہ سلے گناہوں كى معانى تو سمجھ ميں آ كتى ہے 'كيكن بچھلے كناہوں كى معانى جو ابھى تك ہوئے بى نہیں ^ہکیامعنی۔ تو غور کرنے ہے معلوم ہو تا ہے کہ آخضرت م^{اہ ہی}جا پر چو نکہ خوف و خشیت کا غلبہ تھا' اگر آپ کو آئندہ گناہوں کی معافی دے کر تسلی نہ دی جاتی تو اندیشہ تھا کہ ملبہ خوف ہے اس فکر میں آپ پریشان رہتے۔ کہ کمیں آئندہ کوئی امر خلاف مرضی ند ہوجائے۔ اس لئے آپ کو آئدہ کے لئے بھی مطمئن کردیا گیا۔ دو سری آیت اس کی مویدیہ ہے کہ حق جل وعلی سلیمان علیہ السلام کو فرماتے ہیں كه هذا عطاء فافامنن او امسك بغير حساب-اس مين ايك احمال تويد ہے کہ بغیر حساب کو عطاء نا کے متعلق کیا جائے تو یہ معنی ہوں گے کہ عطا بے حب ہے ' بینیٰ کثرت ہے ہے۔ اور دو سراا حتمال اور وہ بست موجہ معلوم ہو تا ہے

سے ہے کہ بغیر حماب کو فائمن اور اسک دونوں کے متعلق کیا جائے۔ اس صورت میں یہ معنی ہول گے کہ آپ پر دینے اور روک رکھنے میں کوئی حماب اور موافذہ انہیں۔ چو نکہ سلیمان علیہ اللہ مسلم میں بول جائے گئے اللہ علی اللہ مار میں باللہ میں اسراف خیال رہنا کہ شاید یہ اعطاء یا اساک بر کل جوا ہے یا نہیں۔ کمیں دینے میں اسراف یا اسماک میں بخل نہ ہوگیا ہو اور یہ خلین مانع حضور خاص تھا۔ تو اس لئے سلیمان یا اسماک میں مطلقاً آپ سے پچھ موافذہ نہیں علیہ السام کو مطلمین کردیا کہ اعطاء و اسماک میں مطلقاً آپ سے پچھ موافذہ نہیں کیا جائے گئے۔ آپ اس کی فکر نہ کریں اور اصل کام میں گئے رہیں۔ گر ایسے ارشدات اہل خوف کے لئے ہیں میونکہ ان سے خلاف امراور عصمان کا صدور کی مستبعد ہے۔ اس اس سے زیادہ خوف ان کے حق میں معزہے۔ اس لئے ان کو اطمینان دانا جاتا ہے۔

" لا تخ فوا خوامست نزر خانفان "

ای طرح آنخضرت س الله کارشاد ہے استعفار میں و ماانت اعلہ به منی یا استعفر کے مما تعلم و لا اعلم۔ مطلب سے کہ جو گناہ جھ کو معلوم ہیں ان ہے جھی۔ سے جھی معلق چاہتا ہوں اور جو معلوم نہیں اور آپ ان کو جانتے ہیں ان ہے جھی۔ تو معلوم ہوا کہ توبہ کے وقت تم م گناہوں کا استحضار ضروری تنمیں کہ خواہ نخواہ کرید کرید کر تلاش کیاجائے کہ سے خود ایک مشغلہ مانع حضور ہے۔ ہی سے کافی ہے کہ سب گناہوں ہے اجمالاً منفرت مانگ لے اور توبہ کرکے اپنے کام میں گے۔ دو مری حکم تعفرت میں اور توبہ کرکے اپنے کام میں گے۔ دو مری جگہ آخضرت میں اور توب کرکے اپنے کام میں اور بیستاو بیس معاصیا کے لین الله اس قدر خشیت چاہتا ہوں کہ جھ میں اور بیستاو بیس معاصیا کے معلوم ہوا کہ خشیت مقصودہ کی بھی ایک مد ہے۔ اس میں نافر انی میں آئر ہوجائے۔ معلوم ہوا کہ خشیت مقصودہ کی بھی ایک مد ہے۔ اس میں خرود ہے کہ مالیوس اس سے زیادہ یا تو مصر بدن ہے کہ آئی مرجائے یا محمد روح ہے کہ مالیوس ہوجائے۔ اس طرح آخضرت میں تی شوق کی بھی ایک حد بیان قرمائی ہے۔

استملاشوقاالي لقاءك في عير ضراءمضرة ولافتنة مضلة - يوكد شوق اور عشق کاغامیہ بھی ہا کت اور مصرت کی نویت پہنچا تا ہے۔ جس ہے اعمال میں خلل بڑ جاتا ہے۔ اور اصل مقصود اور ڈرایعہ قرب اعمال اور امنتثال اوا مربی ب اور مجمى غلبه شوق ميں اوب كى حد سے كزر جاتا ہے۔ اور سخنان بادب جیسے اکثر عشاق غلبہ حالت میں کہتے ہیں کہنے لگتا ہے اور بیہ بے اولی موجب ضرر وین ہے۔ "کو غلبہ کی حالت میں عفو ہو مگر کمال نہیں۔ اور آنخضرت مرتزی جامع ہیں ادب واطاعت ومحبت ك- اس لئے دعاء میں فرماتے ہیں كه استبلٹ منسوف النبي لفاءك في عير صواء مضرة - اس عة ضرر اول كي نفي بو تني جو سب انقطاع انمال ہوجائے اور اس کے بعد قرمایا: و لا فتسة مضلة - اس سے ضرر ٹائی کی ^آفی ہو گئی جو ہےادلی کی طرف منقضی ہوجے۔ان سب آیات واحادیث ہے معلوم ہوا کہ ہر چیز محمود اپنی خاص حد تک ہے۔ حد سے بڑھ جائے تو محمود نہیں رہتی۔ بس شِیخ کبر کی تحقیق کاماخذ ، رحقیقت غور اور تعصق ہے معلوم ہو تا ہے کہ قرآن و صدیث ہی ہے'البتہ تخن شناسی اور فہم صحیح کی ضرورت ہے۔ 🐣 چو بشنوی تخن ایل وں مگو کہ خطاست 💎 تخن شناس نہ ای دلبرا' خطا اینجاست وكم من عائب قولاً صحيحا وافته من الطبع السقيم

(٣٢) تنقيح كيعد جواب ديناجائ

ایک شخص کا خط آیا کہ ایک واعظ صحب فرماتے ہیں کہ آنخضرت سی آتی ہے کے روضہ اطہر کی زیارت ایک وفعہ تو واجب ہے اور دو سری دفعہ منع ہے۔ آپ میں فرمائیں کہ آیا ہے مسئلہ ٹھیک ہے تو خیر ہے۔ اور اگر ٹھیک ہے تو خیر ہے۔ اور اگر ٹھیک نہیں تو اس قسم کا اعتقاد رکھنے والے کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟ اس پر حضرت نہیں تو اس اور اگر شخص نے ارشاد فرمایا کہ ای قسم کے ایک دو مسئلے پہلے بھی آ چکے ہیں۔ ایک شخص نے کے ایک دو مسئلے پہلے بھی آ چکے ہیں۔ ایک شخص نے کے ایک دو مسئلے پہلے بھی آ چکے ہیں۔ ایک شخص نے کے ایک دو مسئلے پہلے بھی آ چکے ہیں۔ ایک شخص نے کے ایک دو مسئلے پہلے بھی آ چکے ہیں۔ ایک شخص نے کی سنت پڑھے دہ کا فرہے۔

ایک ایسا ہی مضمون شمادت کریلا کے متعلق تھا۔ اس قشم کے مسائل میں جو نلط فنمی سے سائل بیل جو نلط فنمی سے سائل بیٹی کا چھ تمجھ کر پوچھتا ہے اور اس بناء پر جواب حاصل کر کے بانی فساد بنت ہے۔ ارشاد فرمایا کہ میرامعمول جواب میں بیر ہے کہ لکھ دیتا ہوں کہ انہوں نے بنت بھی اس قتم کی بات نہیں کمہ سکتا۔ آپ نے معطی سے جھ اور خیال کرلیا ہے اور اگر واقعی میں بات ہے تو خودان کے ہاتھ ہے مکھوا کر سیجے۔ فرمایا کہ پھر کوئی پچھ نہیں لکھتا۔ بیہ طرز رفع فقتہ وانسداد فسادے لئے برت سیجے۔ فرمایا کہ پھر کوئی پچھ نہیں لکھتا۔ بیہ طرز رفع فقتہ وانسداد فسادے لئے برت

(۳۵) اصل رونادل کاہے:

ایک دفعہ کسی شخص نے یہ لکھا کہ میں جج سے پہلے دویا تھا۔ اب رونا نہیں آب۔ اس لئے یہ غم رہتا ہے کہ حالت کہیں پہلے سے خراب دنہ ہوگئ ہو۔ ارشاد فرمایا کہ میں نے یہ جو اب لکھا کہ ایک رونا ہے آ گھے کا۔ سووہ اختیار میں نہیں اور غیر اختیاری کا نہ ہونا موجب تردد نہیں۔ اور ایک رونا ہے دل کا۔ سووہ آپ کو حاصل اختیاری کا نہ ہونا موجب تردد نہیں۔ اور ایک رونا ہے دل کا۔ سووہ آپ کو حاصل ہے۔ چنانچیہ مغموم رہنا اس کی علامت ہے۔ پس کوئی فکر کی بات نہیں۔

(٣٦) تکثیرنوا فل کی بجائے معاصی ہے رکنا ہم بے:

ارشاد فردیا که بخشراعمال و اشغال و نواقل آه غس پر آمان ہے 'کیونکہ بید وجودی شے ہے۔ دو سرے بھی اس کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ اس کئے اس میں نفس کو حظ بھی ہوتا ہے اور اس میں عجب یاریاءیا طلب جاہ کاموقع بھی مل سکتا ہے۔ اور جو اغمال عدنی میں جیسے معاصی ہے رک جانا مشلاً کوئی محص غیبت نہیں کرتا۔ بید نفس پر بہت گراں ہیں۔ کیونکہ اس میں ایک تو حطہ نہیں۔ دو سرے ریاءیا طلب جاہ محتصل نہیں۔ یو نمہ ہے محل مشاہدے کا نہیں۔ اور کوئی اس کی طرف التفات جاہ محتصل نہیں۔ کیونکہ ہے محل مشاہدے کا نہیں۔ اور کوئی اس کی طرف التفات جمعی نہیں کرتا۔ اس کے نفس کو موقع ریاءی طلب جاہ کا نہیں ماتا۔ حالا نکہ وجادیث

میں اس کا ہمتمام زیادہ آیا ہے اور اس کو ورع کہتے ہیں۔

(٣٧) ايصال تواب مين عين شي نهيس بهنچي :

ار شاد فرمایا کہ بعض جملاء کے بر آؤ سے بیہ شیہ پڑتا ہے کہ دہ لوگ بیہ سیجھتے ہیں کہ ایسال ثواب میں جو چیز دنی جاتی ہے وہی پہنچتی ہے۔ چنانچہ نیچ کے ثواب بخشے میں شربت کے ثواب بخشے میں شربت علیٰ بدا۔ سو کدم مجید میں اس کا رو صرح موجود ہے۔ لس بنال المعلم حجہ منہا و لا دماء ها و لکس بسالہ اسقوی منکمہ۔

(٣٨) اعمال يردوام سے حب خداوندي حاصل موجاتي ہے:

ارشاد فرمایا کہ بیلی بھیت میں ایک بزرگ تھے۔ میں نے ان سے ایک دفعہ عرض کیا کہ کوئی بات بتلا سے ایک دفعہ عرض کیا کہ کوئی بات بتلا سے جس سے خداتعالی کی محبت پیدا ہو۔ انہوں نے فرمایا کہ تم اپنے دونوں باتھ آبس میں رگڑا۔ فرمایا کیوں کچھ گرمی پیدا ہوئی۔ میں نے عرض کیا جی بال۔ فرمانے کی بس اسی طرح رگڑتے واڑتے محبت بھی پیدا ہو جاتی ہے۔

(m9) حسن کلام حسن ظن کی فرع ہے :

ارشاد فرمایا کہ ایک شخص کا انقال ہوا۔ وگ جنازے کے لئے جارہے تھے
کہ ہوا زور سے چلنے گل اور مٹی اڑنے گلی۔ ایک شرقرصانب ظریف بھی ساتھ
تھے۔ ان کو اس موقع پر ماد ہ تاریخ انقال میہ سوجھا کہ ''مٹی خراب''۔ ایک صاحب
ول بھی اس مجمع میں تھے۔ فرمانے لگے کہ میاں مسلمان کے لئے ایسی بات کیوں
کستے ہو۔ یوں کمو کہ میات سنحیر۔ مجب کمال کیا کہ اس میں تمام وہی حروف ہیں
جو پہنے مادے میں تھے۔ صرف تر تیب بدلنے سے کیا ہے کیا ہوگی۔

(۴۰) اشراف نفس كاخيال اشراف نهيں:

ایک دفعه ایک بڑے محقق عالم عارف نے یہ شبہ چیش کیا کہ بعض او قات
بعض محتصین کو جو کہ اکثر بدیہ دیتے رہتے ہیں دیکھ کر خیال ہوجاتا ہے کہ شاید
ہمیہ دیں۔ اس کے بعد وہ دیتے بھی چیں تو اس کے قبول کرنے چیں یہ ظامان ہوتا
ہمیہ دیں۔ اس کے بعد وہ دیتے بھی چیں تو اس کے قبول کرنے چیں ہم اور کرن
خواف سنت ہے۔ اس لئے قبول کرنے جی سال ہوا کرتا ہے۔ اس شبہ کے جواب
حیاف سنت ہے۔ اس لئے قبول کرنے جی سال ہوا کرتا ہے۔ اس شبہ کے جواب
حین فرمایا کہ حدیث جی یہ اشراف مراد نہیں بلکہ وہ اشراف ہے کہ اگر وہ شخص بدیہ
میں فرمایا کہ حدیث جی یہ افرائر وہ شخص نہ دے اور کوئی ملان نہ پیدا ہویہ مصر
نہ دے تو دل میں ملال پیدا ہو اور اگر وہ شخص نہ دے اور کوئی ملان نہ پیدا ہویہ مصر
نہیں۔ تو ان بزرگ نے اس جواب کو بہت پہند فرمایا اور موافقت کی۔

(٣١) استقامت كرامت افضل ب :

ایک شخص نے آگر درخواست بیعت کی۔ دریافت فرماید کہ تم کمال سے
آئے ہو۔ اس نے بیان کیا کہ میں ایک بارات میں آیا تھا' وہاں سے بہ اراد و بیعت
بہاں آیا ہوں۔ فرمیا کہ یہ کام ایسا نہیں کہ دو سرے کام کے ساتھ ہو۔ یہ تو دلیل
نے دغسی کی ہے۔ اس لئے اب میں بیعت نہ کروں گا۔ خاص کر اس سے مکان
سے آن چاہئے۔ اس وقت گفتگو ہو گ۔ ارشاد فرمیا کہ ایک شخص حفرت جنید گی
ضدمت میں باراد و بیعت حاضر ہوا اور وس برس ان کی خدمت میں رہا۔ بعد دس
برس کے عرض کیا کہ یا حفرت! میں تو آپ کو ہزرگ س کر حاضر ہوا تھا۔ گرمیس نے
برس کے عرض کیا کہ یا حفرت! میں تو آپ کو ہزرگ کی کیابات ہے۔ اس نے
مرض کیا کہ کشف و کرامت۔ فرمایا کہ اس دس برس کی مدت میں تو نے کوئی خلاف
شریعت و خلاف سنت بچھ سے ہوتے دیکھا۔ اس نے عرض کیا کہ خلاف شریعت تو
شریعت و خلاف سنت بچھ سے ہوتے دیکھا۔ اس نے عرض کیا کہ خلاف شریعت تو

خلاف شرع نه هو-

(۳۲) مالیخولیا میں بھی کش<u>ف ہو تا ہے</u>:

ارشاد فرویدایک صاحب سال آئے ہوئے ہیں۔ خود بھی عالم ہیں اور الن ک والد بھی عالم بیں۔ ان کو صور تیں نظر آئی تھیں اور آوازیں معلوم ہوتی تھیں۔ بعض اچھی یاتیں بھی معلوم ہوتی تھیں اور بعضے تلبیست بھی ہوئے تھے۔ بھی یہ آواز آئی تھی کہ تم غوث ہو' قطب ہو۔ میں سمجھ گیا کہ ان کے دماغ میں بنج ست ہے۔ ملاج آیا۔ سب باتیں جاتی رہیں۔ آ بکل اوک ان باتوں کو بزر کی سمجھتے ہیں۔ حال نکہ کتب طبیعہ شرح اسباب و غیرہ میں لکھا ہے کہ مالیخو میا میں بھی کشف ہوتا

(۱۳۳۰) مرید طالب صادق ہونے

ار شاد فرمایا که جب تک اس قدر اشتیاق غالب نه ہو جیسے پیاہے کو پانی کا اشتیاق ہو تا ہے 'اس دقت تک مرید نہ ہونا چاہئے۔

(۴۴) ولی را نبی می شناسد_:

یجہ نقاوت فراق اولیہ اللہ کا ذکر تھا۔ فرایا کہ یہ نقاوت تو خود انہاء علیم السلام میں ہوا ہے۔ چنانچہ حضرت موی علیہ السلام کو ارشاد ہے قبولا لیسا اور حضور سی تھی ہو گئی ہوئی کو ارشاد ہے و اعلیظ علیہ ہہ۔ پھر فرمایا کہ وگ و انتاز ہے و اعلیظ علیہ ہہ۔ پھر فرمایا کہ وگ و انتیاء عیم السلام کو نالپند ہے۔ اس لئے کہ ان کے فداق اور حالات کا پورا اور اک ہو نہیں سکتا۔ چنانچہ حضرت شیخ اکبر کا ارشاد ہے کہ انتیاء علیم اسلام کے فداق کو اولیاء بھی اوراک نمیں کر سکتے ہیں۔ جس طرح اولیاء بھی حالت موام نمیں سمجھ سکتے۔ پنانچہ وال مشہور ہے کہ ولی را ولی میں شاسد۔ پھ

فرمایا که ایک صاحب کا قول ہے کہ دل کو ول بھی نہیں پہچان سکتا۔ بلکہ ولی رانبی می شناسد و نبی را خدا می شناسد و نبی را خدا می شناسد و نبی را خدا می شناسد ۔ اور تطبیق ان دونوں قونوں میں بیہ ہے کہ پسلاقوں تو ان طالات کے متعلق ہے جو متحد ہوں ۔ اور دو سرا قول ان اذواق کے متعلق ہے جو متفائر بوں اور کل ذوقیت کی یمی کیفیت ہے کہ بدون حصول ذوق کے میسر نہیں ۔ متفائر بوں اور کل ذوقیت کی میسر نہیں ۔ کہ فراست :

فرمایا که ایک بار حضرت مواانا محمد بیقوب صاحب مفرکو تشریف لے چلے۔
اور لحاف اپنااس طرح تمد کیا کہ ابرا اوپر کی جانب کیا۔ ایک صاحب نے بایں خیال
کہ شرد و غبار ہے ابرا خراب ہوجائے گا محسب دستور استر اوپر کردیا۔ آپ نے
د کیو کر فرمایا کہ یہ کس نے کیا ہے؟ ان صاحب نے عرض کیا کہ حضرت ابرا خراب
ہوجائے گا۔ اس لئے بیس نے استر اوپر کردیا ہے۔ فرمایا سجان اللہ کیا لحاف ہمارے
دماغ ہے انچھا ہے۔ استر پر شرد و غبار جے گا اور سوتے وقت وہ بذریعہ سائس کے
دماغ میں پہنچ گا۔ چر فرمایا کہ سجان اللہ حقیم ہے وگ ہیں۔ ورنہ بطا ہر تو الی بات
جہ جو حکم عقلی بردالت کرتی ہے۔

(٣٦) وعامیں اوب کاخیال رکھ:

ارشاه فرمایا که اس وقت تلاوت که وقت اس آیت که متعلق قبل الله به مالك اسمیك نو فرتی السملت من تنشاء و تنزع السملك ممن بنشاء و تعز من نشاء و ندل من تشاء بیدك الدحیر - ایک نته خیال پس آیا اس کو لکی لید و و یه که اوپر سے اضداو کو بیان فرمیا ہے اور اس کی تعلیل پس ارشاد ہے میدلا الدحیر - حداثم اوپر دونول ضدوں کا ذکر ہے۔ فیر کا بھی شرکا بھی - چنانچہ تعر فیر ہے - اور ندل شر - اس کا متعقالیہ ہے کہ بیدلا الدحیر والسفر فرمات میں مقدر کا بھی مفرین نے والشر فرمات میں مقدر مانے کی ضرورت تمیں کو تک

قدرت ضدین کے ساتھ متعلق ہوتی ہے۔ پس میہ کمنا کہ بیدلا المحسر میہ خود ہی بیدک الشرہے۔ لیکن من جمعہ آداب سوال کے سے بھی ہے کہ صرف مطلوب کو ذکر کرتے ہیں۔ اس کی ضد کو ذکر نہیں کرتے۔ ٹو مسئول منہ دونوں پر قدر ہوتا ہے۔ مثلاً سائل ملازمت سے نہیں کہتا۔ آپ کے اختیار میں ملازمت دینا بھی ہے اور موقوف کرنا بھی۔ پھر تغییرانی دیکھی۔ اس میں دو سری وجہ مکھی ہے۔ وہ بھی المنیف ہے جو وہاں نہ کور ہے۔

(٤٧) م الته بھيلانے والا پاؤں نہيں پھيلا سکتا :

فرمایا کہ ایک عالم صاحب ظاہر شاہجمال کے ساتھ کسی کامل کی خدمت میں حاضر و كال حس طرح ياؤل بيسلائ تقع بيميلات رب ملاصاحب ف عرض کیا کہ اتنا ہڑا سلطان حاضر خدمت ہوااور آپ نے بچھ بھی اس کی تقظیم نہ گی۔ فرملامیان! جب تک ہاتھ بھیلائے تھے میرسمیٹے رے۔ اور جب ہے ہاتھ سمیٹا بر پھیلائے۔ ایسے بی ایک مرتبہ ایک ورویش نے اپنی گدڑی مرمد کو چیسر یعنی جو نئیں چننے کے لئے دی۔ اور خود حجرے کے اندر جاکر ذکر میں مشغول ہو گئے۔ ناگهان اکبر باوشاہ حاضر ہوا۔ مرید نے بادشاہ کو دیکھے کر آواز دی۔ درویش نے کنڈی کھوں کر یوچھا کیا ہے؟ مرید نے عرض کیا کہ حضرت بادشاہ تشریف لائے ہیں۔ فرمانے ملکے لاحول و لا قوۃ الا باللّه - میں تو مجھا کہ بری می چیلز پکڑی ہے۔ اس کے دکھلانے کے لئے پکارا ہے۔ پھر بیان کیا کہ حضرات کاملین کاملنا مختلف طور پر ب- ہارے مرشد قبلہ حاجی صاحب کا بدوستور تھا کد اگر کوئی امیر حاضر خدمت ہو تا' آپ اس کی تعظیم فرماتے' اور فرماتے تھے کہ جب امیر فقیر کے دروازے بر آیا وہ اميركب ربا فقير جوكيا- اور فقيرى تعظيم ميں كيا برج- چنانچه بزرگوں كاقول ب نعمالامير على باب الفقير وبئس الفقير على باب الامير ـ إس ي تغظیم اس کی امارت کی شہیں 'اس کے نتم ہونے کی ہے۔ مقالات حکمت (جلداول) ______ 45

(۴۸) ہر جمائی شیطان کی طرف سے نہیں:

ایک مخص نے عرض کیا کہ نمازیں جمائی آئی ہے۔ فرمیا حدیث شریف میں الساو سمس الشیطان آیا ہے۔ لیکن آئر نمازیں ذوق شوق ہواور اس حالت میں جمائی آئی تو شیطان کی طرف سے نہ سمجھنا چاہئے۔ بلکہ وہ اسباب طبعیہ سے اور ہمد ہے، قوت میں جزئیے کے ہے اور کس تشاو سمن الشیطان نمیں فرمایا۔

(۴۹) جذب و محبت مرمايه سالك بين:

فرمایا شیطان ہو مردود ہوا وجہ یہ ہوئی کہ سامک محض قعا۔ جذب و محبت کامادہ اس میں بالکل نہ تقاب اور اگر جذب ہو تا تو ایس ہے ادبی سے اعتراض نہ کر تا۔ سالک محض کی حالت خطر سے خال نہیں۔ وگوں کو جائے کہ مادہ جذب کا بھی پیدا کریں۔ جس کا طریق کنڑت ذکر وضمہت اہل محبت ہے۔

(۵۰) اسوہ صرف آتخضرت میشور کی ذات گرامی ہے:

فرمایا بزرگوں سے اجھے امور منقول ہیں۔ اس میں مصلحین ہیں۔ یا کچھ وائی خاص ہیں۔ یا کچھ سے مقال ہیں۔ اس میں مصلحین ہیں۔ یا کچھ مقاور ہوگئے ہیں۔ اور شرع شریف کا مطلقاً لی ظرنسیں کیا۔ حضور مشرقیق کی بریکار مبعوث ہوئے ہیں۔ اور شرع شریف کا مطلقاً لی ظرنسیں کیا۔ حضور مشرقیق کی بریکار مبعوث ہوئے ہیں کا رکھو بغیر شریعت ہر گز نجات نہیں ہے۔ آج کل کے قلند ر لوگ جو داڑھی منذاتے ہیں اس کی یہ وجہ بتاتے ہیں کہ ہمارے فائدان کے شخ لوگ نے ایساکیا تھا۔ طال نکد یہ بات نعط ہے۔ بات یہ ہوئی تھی کہ کوئی شخ لوگ ن سے ریاضت و مشاہدے ہیں مشغول ہے۔ بعض ریاضات سے بعضے مواد کو ایسا نلبہ ہو تا ریاضت و مشاہدے ہیں یا جسے نہیں۔ ان شخ کے بال نہ جے تھے۔ اب غیرانتھاری ہیں تاباع شخ کر ان شخ کے مال نہ تھا۔

(۵۱) کشف و کرامت کاطالب نه بهونا چاہئے :

فرہا خوارق بینی کشف و کرامت کوئی کماں کی چیز نسیں۔ اگر اس میں کمال ہو تا تو رجال کو ایسے خوارق کیوں دیے جاتے کہ جب طابایانی برسادیا۔ شیطان انسان کے رگ و بے و خون کے اندر پھر تا رہتا ہے۔ باوجود استے بڑے تصرف کے پھر مردود ہی رہا۔ البتہ بزرگوں ہے جو خوارق عادیت صادر ہوتے ہیں حکمت اس بیں بدایت فیرمهتدی و تشبت قلب مهتدی موتی ہے۔ کبھی ایسا ہوا ہے کہ کفار نے مُجْزِه طلبَ ليا اور حضور بيز نور مَيْنِيَةٍ بني ورخوا ، 🕰 مُجْزِ بني حَيْ تَعَالَىٰ سند كَي - مَعر وہاں سے علم بوا وما منعنا ان نرسل بالایات الا ان کارب بھا الاوليدن- ظاهراً معلوم موتا ہے كم محبوب كى درخواست نامنظور موكى جو ظاهراً شان محبوبیت کے خلاف ب- مگر چو نمد یہ کوئی بری چیز ند تھی اس لئے الیا حکم ہوا۔ حق تعالیٰ کی درگاہ میں تو محبوب تراور ہڑا کماں عیدیت ہے۔ارشاد فرماتے میں: و ما حلقت البحن والانس الاليعبدون- جس سے معلوم ہوا كه بندگي مقصود ہے ' بلکہ بعض اوسیاء کرام کرامت کے صادر ہونے سے رویا کرتے اور بیہ خوف ہو تا کہ کمیں مجب بیدا نہ ہو جائے اور پنچھ ابتلاء نہ ہوجائے۔ ایک بزرگ کا قصہ ہے کہ ان کے یاس جنت سے شہت آیا۔ رونے ملکے۔ یوچھا گیا کہ اس نعمت ہے خوش ہونا چاہئے' نہ کہ رونا۔ فرمایا کہ ذرتہ ہوں کہیں ہے استدراخ نضب نہ ہو۔اس کی ایسی مثل ہے کہ معلم کیاس وولڑک ہوں۔معلم صاحب ایک کوسزا ویں' دوسرے کو چھوڑ ویں۔ یہ سوچ کر کہ کل میق یاد نہ کرک نہ لایا تو خوب سزا دوں گا۔ لڑکا تو نوش ہوا کہ میں چی تیں۔ مگر نسیں معلوم معلم صاحب کے جی میں کیا ب طالب صادق کو چاہنے کہ فرمانبردار رہے۔ کشف و کرامت کا طالب نہ ہو۔ ان شاء الله تعالى مقصود حقيقي تك بهنيج گا-

(۵۲) شریعت پر عمل کے بغیر تقرب حاصل نہیں ہوتا:

فرمایا فی زمان شریعت وگول کی نظرول میں مبتبذل اور حقیر ہو رہی ہے۔ ذرہ برابراس کی قدر نہیں کرتے۔ آن کل کے صوفیوں کی بید حالت ہے کہ کلکتہ 'عظیم آباد کی خبریں بناتے ہیں۔ ایک نظرائھا کر کسی کو بیہوش کردیا۔ رنگا ہوا کیڑا پہن بیا۔ شریعت جس کا پھوٹا ساچھوٹا قانون دستورالعل بنائے کے قابل 'راستہ ایساصاف کہ نه كمين عفيات مِن نه خطرات- ان مرعيول سنة اس كو بالائ طاق ركه جموزًا ہے۔ گویا اس سے پچھ سرو کار ہی شیس۔ ایسے اوک خدا رسیدہ مقرب ہار گاہ مانے جت بن- بیشی بیشی این ڈینگ کی لیا کرتے ہیں۔ اہل شریعت کو گالیاں دیتے میں۔ خدا کی قتم کھاکر کہتا ہول کے بغیر شریعت اگر تقرب حاصل کرنا جات تو ہر مُز حاصل نہیں کر سکتا۔ امت مجمد ہے کا اونی شخص جو ان پڑھ ہے وہ تواب اور جزاء و مصاء میں ایک بڑے کال مارف کے برابر ہے۔ اگرچہ فرق اس قدر ہے کہ وہ عارف ہے ' یہ محض مقلد ہے۔ مگر جو عمل کے بر کات میں وہ غیرعارف کو بھی میسر وں ئے۔ اس می ایک مثال ہے کہ پلاؤ دو مخصوں کے سامنے موجود ہے۔ ایک شخص تو پاو کے اجزاء و مانیت سے والف ہے او مرا واقف نہیں۔ مگر بلاؤ ک استعمال سے جو قوت جائے والے کو ساصل ہے وہی اس کو بھی حاصل ہے۔ حضور محروم ندرب- عارف ووعاى - آجكل كے عارف كو اگر واروات قلب ير مون یکی تو بس اینے کو مقرب بار گاہ تصور کرلیا۔ حالا نکہ وار دات و کشف وغیرہ میں بھی ابتداء بھی ہو تاہے۔ شخ اَ میر " نے لکھا ہے کہ علم کی دو قشمیں ہیں: علم بلاواسط 'اور علم بوا، عله - علم بلا واسط میں رحمت بھی ہے اور ابتلاء کھی۔ اور واسطہ میں رحمت محض ب- بواسط جيئه كه يواسطه انبياء عليهم السلام- اور بلاواسطه جس طرح أشف اور واردات و ارشاد فرمات بين: و ما مسلنالا الار حمة للعالمين - آپ تو رحمت محض ہیں۔ آپ کے واسطے سے جو ملے گار حمت ہی جو گا۔ اب ابتدا کا آبیا شبہ جوا۔ نمایت بدقتمتی کی بات ہے کہ آپ کے سوا دو سمرے ذرائع تقرب کے تلاش کئے جائمیں۔

(۵۳) کشف حجاب نورانی ہے:

ایک مرتبہ کا تصد ہے کہ ایک شخص میرے پاس آئے۔ فرمانے گئے مجھے اپنا قلب نظر آن لگا۔ مدت کی ریاضت ہے یہ خاصل ہوا ہے۔ بیس نے کہا کہ سجان اللہ! یہ کیا کمال ہوا۔ اس کی تو ایسی مثال ہے کہ ایک شخص کی نظر دیوار تک پہنچنی ہے۔ دو سرے شخص کو دیوار کی پشت پر جو الماری ہے وہ نظر آنے گئی۔ یا مثلاً ڈاکٹر آلات کے ذریعے ہے جگر وغیرہ دیکھ لیتا ہے۔ ایک شخص ہے کہ اپنی نظر کے ذور ہے کہ و شحم غشاء کو تو ڈر کراند رئی چزوں کو باکھ یا۔ یہ تو صاحب آلات بھی کر ہے گئے ہیا۔ یہ تو صاحب آلات بھی کر گئے ہیا۔ یہ تو صاحب آلات بھی کر گئے ہیا۔ یہ تو اس بالی منطق پر متنبہ ہوئے۔ پھر میں نے مجھایا کہ دیکھنے چار مرتبے ہیں؛ مرتبہ الہوت مرتبہ جوت مرتبہ ملکوت مرتبہ ناسوت۔

مرتبہ الہوت و مرتب جہروت بھی غیر مخلوق ہے۔ غیر مخلوق صفات اہمایہ تفصیلہ اس کا جس قدر انگشاف ہو وہ جینک مقصود ہے۔ باتی وو مرہبے جو مخلوق میں وہ حجاب ہیں۔ مرتبہ ملکوتی حجاب نورانی ہے۔ اور مرتبہ ناسوتی حجاب ظلمانی ہے حجاب نورانی تک جینی گئے۔ یہ کیا کمال ہوا۔ ایک مخلوق ہے تر رکر دو مری مخلوق تک بہتے۔ اس ہے بھی ترقی کرے کہتا ہوں کہ مرتبہ ناسوتی چو تکہ مبتدی و حقیر ہے اس وجہ سے چنداں جاجب نہیں۔ برضاف مرتبہ ملکوتی ہے وہ مبتدی و حقیر ہے اس وجہ سے چنداں جاجب نہیں۔ برضاف مرتبہ ملکوتی ہے وہ زیادہ حاجب

(۵۴) اصل مطلوب رضامے:

فربایا سالک کو سمی جیز کی ہوس نہ جاہئے۔ کوئی ذوق شوق کا متمنی ہے۔ کوئی

رقت قلب کی خواہش کر کا ہے۔ کسی کو کشف و کرامت کی تمنا ہے۔ کونی جنت کو مقصود سمجھ كراس كاطالب ت- بالانك سن چيز كى بھي طلب و ہوس نه كرنا جائے۔ کیونکہ عبدے معنی بیں الک کے سامنے سمر بھکا دینے کے اور بنو تھم ہوا اس پر پیہ سروچٹم قبول کرے عمل کر لینے ئے۔ پھر عبد ہو کر کسی چیز کی ہوس کرنا کہ کھے ہیے ملے وہ فے۔ یہ ہوس حقیقت میں فرمائش ہے مالک پر 'اور پیر کیو کر جائز ہو کا۔ اگر كونى شب كرك كد حديث شريف من آيا ب. المنهم اني استنك رضاك والمحنة يهال يرجنت كاسوال كياكيا جد جواب يدب كداس سوال كي مثل ایی ہے جیسے کوئی موال کرے کہ فلاں صاحب ہے کہاں مانا قات ہو گی؟ جواب ملے ك باغ مين! اس پروه شخص باغ ميس عبائه كا آرزومند ہے اتو حقیقت ميں وہ باغ مقلسود بالذات نه ہو گا۔ بلکه مقصور وہ صاحب ہیں۔ مگر چو نکه وہ باغ میں ملیس کے' اس لئے اس کی تمناہ و تی ہے۔ جو اس مقام پر رہتے ہیں۔ اس طرح حدیث شریف میں مقصود رضا ہے۔ جس کو جنت پر مقدم فرمایا ہے۔ مگرچو نکداس کا حصول جنت مين هو كا المذا جنت كالمجمى حوال كياكيا- حق سجانه وتعالى ارشاه فرمات بين: ورضون من الله اكبر - يهال يرضاء كوجت المرفريايا- اس معلوم ہوا کہ بڑی چیز کی ہے۔ پھر یہ کمتہ بیان کیا کہ اس آگبر کی مخصیل کے لئے ذرایعہ بھی اكبر بونا جائب سو فرمات بين: والدكر الله اكبر - معلوم بواك وه ذريد ذكرالله ب- تمام احكام يرعمل كرف يد ذكرالله بي مقصود ب-

(۵۵) وعاہر صورت میں قبول ہوتی ہے:

فرمایا: اجابت دعا کی تنین صورتیں ہیں۔ پہلی صورت سیرے کہ بھینہ وہ شے مطلوب ال جائے۔ دو مری صورت یہ کہ کوئی بلا آنے والی 'ل جائے۔ مگرانسان کو چو نک خبر نمیں ہوتی کہ کیا ہوا۔ کون می بلا ٹل گئی۔ ایسے وقت بہت سے اوبام اور شكوك انسان كو گھير ليتے ہيں اور عدم قبول كاشبہ ہونے لگتا ہے۔ حالا نكه وعدہ ب احیب دعوہ الداع ادا دعان - حدیث شریف میں آیا ہے دعا مانگتے وقت ابایت کالقین رکھو۔ جب شک اور شب کی ممانعت ہے تو پھر دنا مقبول کیو تکر نہ ہوگی۔البت صورت اعابت بعض او قات سے ہوتی ہے کہ بلاے محفوظ ہو آیا۔ تیمری صورت یہ ہے کہ شے مطلوب ذخیرہ رکھ دی جاتی ہے۔ مثلاً کوئی لڑکا تادان اشرفی روپ مائے۔ تو بعض او قات اس کے نام ہے کی تجارت کی کو تھی میں جع کردیتے ہیں۔ اور بوج نادانی فود اس کو نمیں دیتے۔ کہ جب ہوشیار ہوگا کے کر حسب میں۔ اور بوج نادانی فود اس کو نمیں دیتے۔ کہ جب ہوشیار ہوگا کے کر حسب مصلحت خرج کرلے گا۔ اب لے کر بجراس کے کہ خراب کرے اور کیا کرے گا۔ حق تعالیٰ بھی اپنے بندے کے ساتھ الیابی کرتے ہیں۔ کہ اس مسئول سے انچھی ختی تعالیٰ بھی اپنے بندے کے ساتھ الیابی کرتے ہیں۔ کہ اس مسئول سے انچھی

(۵۱) نی صاحب ولایت بھی ہو تا ہے صاحب نبوت بھی :

فرمایا وو قول مشہور ہیں۔ بعض نے ہمات الولایة افضل من اللہوة اور بعض نے کما ہے اللہو قائد کے کون افضل ہے۔ اللہو قائد کو ترجیح دی کون افضل ہے۔ بعض نے مرج والیت کو ترجیح دی کی کوئ وفضل ہے۔ بعض نے مرج والیت کو ترجیح دی کی کوئ وفلیر ہے کہ قوجہ الی الحطق ہ و اور توجہ الی الحلق ہے افضل ہ ہو ناولی کا نبی سالام سیس آتا۔ کیونکہ الحلق ہ و الیت کے اس کی نبوت ہے افضل ہونے میں کوئی بعد نہیں۔ اور بعض نے مرتبہ نبوت کو افضل قرار دیا ہے۔ لیکن فیصلہ ہے کہ نبوت باقشل الیخش نے مرتبہ نبوت کو افضل قرار دیا ہے۔ لیکن فیصلہ ہے کہ نبوت باقشار اپنے معنی مطابقی کے والیت سے افضل ہے۔ کیونکہ مرتبہ نبوت صرف توجہ الی المخلق وونوں کا نبوت سے افضل ہے۔ کیونکہ مرتبہ نبوت سرف توجہ الی المخلق وونوں کا کی توجہ الی المخلق بوجہ الی المخلق وونوں کا کی توجہ الی المخلق بوجہ الی المخلق ہونے الی توجہ الی المخلق ہوجہ الی المحق ہے۔ اور باعشبار معنی تصنیمان بعنی صرف توجہ الی المخلق ہوجہ الی المخلق کے وہ وہ الیت سے افضل نہیں ہے۔ اپنی معنی تصنیمان بیش ہوئے کے عین توجہ الی المخلق ہوجہ الی المخلق ہوتے۔ اور باعشبار معنی تصنیمان بیش ہوئے۔ اور باعشبار معنی تصنیمان بیش ہوئے۔ ایک المخلق ہوئے۔ اور باعشبار معنی تصنیمان بیش ہوئے۔ اور باعشبار معنی تصنیمان بیش ہوئے۔ اور باعشبار معنی تصنیمان بھوٹھ ہوئے۔ اور باعشبار معنی تصنیمان بیش ہوئے۔ اور باعشبار معنی تصنیمان بیش ہوئے۔ اس معنی تصنیمان بیش ہوئے۔ اس معنی تصنیمان بیش ہوئے۔ اور باعشبار معنی تصنیمان بیش ہوئے۔ اور باعشبار معنی تصنیمان بیش ہوئے۔ اور باعشبار معنی تصنیمان بیش ہوئے۔ اس معنی

حس نے واپنت کو افضل کماحقیقت میں معنی نبوت میں اس نے اپنی اصلال خاص مقرر کر با یہ

(۵۷) اولیاءاللہ کو مختار مجھنا شرک ہے:

فرما، شرک جس کی نسبت و عیدے ان اللّٰہ لا یغفیر ان پیشیر ك به ' اس کی تعریف یہ ہے کہ کسی کو مستقل عبادت سمجھنا۔ اور عبادت کہتے ہیں کسی ك سائ نهايت تففرخ و تذلل سے پيش آن كو- چونك حق تعالى قاور مطلق و خالق رازق بس' ان کو نیرت آتی ہے کہ سوا ان کے کسی ووسرے ئے سامنے مائت تضرع و تذلل ہے میش آئے۔ مثلاً وو شخص ہوں۔ ایک ال میں بڑے مرتب کا ہے اور اس بڑے مرتبے والے نے کسی سائل کو پچھ دید اور سائل بجائے اپنے معطی کے دوسرے ک ایس بی تعریف و توصیف آرے گئے جو اس کے لئے چاہئے تھی' تو طبعی بات ہے کہ معطی کس قدر غضبناً کے ہو گا۔ اس طرح حق تعالیٰ کو بھی غیرت آتی ہے۔ جولوگ مزارات پر او بیاء اللہ سے سوال کرتے ہیں۔ اب دیکھنا جاہئے کہ آیا محض وسیلہ سمجھ کر سوال کرتے ہیں' یا کوئی امراس ہے زائد ہے۔ سومشرکین عرب بھی ہتوں کی عباوت وسلد قرب الهي سمجه كركرت مين چنانچه زكور من بعدهم الأ ليقر بونا لي اللّه زيفي نه خدا مجه كر- گريم بهي وه مشرك قرار دي گئے۔ سو سمجھنے کی بات یہ ہے کہ وسلے میں بھی دو صورتیں ہیں۔ مثن سے فرق معوم ہوگا۔ مثلا ایک کلکہ ہے۔ اس کے پاس ایک منتی نمایت زیر ک عاقل ہے۔ ککنٹرٹ اپنا سارا کاروبار حساب و کتاب اس منٹی کے سیرد کردیا ہے اور اس کے ذمہ جیموڑ دیا ہے۔ اور ایک دو مرا کلکٹرے' اس کے پیس بھی منش ہے۔ مَّر کلکنر زبروست عاول ہے۔ اپنا کاروبار خود رکھتا رہتا ہے۔ منشی کے ذمہ نہیں جیوڑا۔ اب اگر کوئی فخص اس منشی زبرک کے پاس جو پہلے

ککنتہ کے باس ہے' جس کے سپرد سب فام ہے ؑ و فی در نواست پیش کرے و کیا تبچھ کر پیش کرے گا۔ یہ ظاہرے کہ منٹی کو ٹاروبار میں وخیل تبجھ کر پیش کرے گا۔ اور ای واسطے اس کی خوشاہ کرے کا کیا یہ خور سے کام کے ج ئے ۔ کیونکہ ان کے کل کام سرو ہیں۔ کلکٹر تو فار ع بہیں ہے۔ او صافلہ ہے د شخط وی نبرے گا۔ نگراس منتی کے خلاف نبھی دیشنط نہ نبرے گا۔ ور انبر دو مرے کلکٹرکے منتی کے یہاں مرضی دی جائے گی قو محض اس خیال ہے گہ ککنٹر زیردست ہے۔ رئب وا اے' اس کے سائٹے کون یو سکتا ہے۔ اس منتی کے ذریعہ سے در نواست مرنی چاہئے۔ کیونکد اس منتی لو تقرب حاصل ے۔ یہ وہاں پر پیش کردے گا۔ آیو نکہ کل کام خود کلکھ دیکھٹا ہے۔ اب و کھنے ان دونوں صورتوں میں س قدر فرق ہے۔ عوام اہل مزار ہے اُنٹر کہلی صورت کا ما ہر تاؤ کرتے ہیں۔ ان کے افعال انمال ہے یہ طاہرے۔ پھر شرک نہیں تو کیا ہے؟ ہر خلاف محض وسیلہ سمجھنے کے ۔ اپن شرع شراف میں عبادت فیرایند جهاں صادق آئے گا گویہ نیت توسل ہی سہی ' وہ شرک ہو گا۔ غرض قوسل جائز مكر تعبد النوسل شوك

(۵۸) شیطانی مکا ئد بهت باریک ہوتے ہیں:

فرملیا شیطان ایسا شریر ب که بیخس اتمال کو این میں اکھا، کراس کام میں مشغول کردیتا ہے کہ ظاہر میں نمایت خوب معلوم ہوتا ہے اگراس میں کچھ اہتلاء ہوتا ہے اور پھر شیطان کی طرف ہے اس میں اگر تیجان کا ہوتا ہے اس میں بھش کو اس کی پہندیدگی و مقبولیت فاشیہ مولد ہو جاتا ہے۔ مثلاً عالم ہے کہ اس میں بھش کو رقت طاری ہوتی ہے اور وجد ہوتا ہے۔ بظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ سے طلب حق میں سرگر دال ہے اور ہے شخص بھی سمجھتا ہے کہ محبت حق میں مستخرق ہول انگر ہر عاس میں جانب اللہ نمیں ہوتی۔ بے علم انسان کے قلب میں سے بات پیدا ہو جاتی ہے کہ خدائی یہ صورت ہے 'یہ شکل 'یہ بیئت 'الیا بیش ہے اور ای کوخدا تصور

کرتا ہے۔ بعض چندے اس پر عقیدہ کرلیتا ہے۔ جب عقیدہ ہو گیاتو جب سائریس

مجوب کے اوصاف پڑھے گئ تواس صورت ، مققہ و کو پیش نظر کرکے اس کی طلب

میں بہ قرار کی پیدا ہوئی 'وجہ ہوا' رقت طاری ہوئی اور جو پجھ ہوا غلط عقیدے ہے

ہوا اور شیطان کے دھوئے ہے ہوا۔ شیطان کبھی ایسا کرتا ہے کہ ایک آسمان ساشنہ

ال کھڑا کر دیتا ہے 'جس میں فرشنے 'ظر آتے معموم ہوتے ہیں۔ جو نادان ہیں اس کو

واقعی نقسور کر لیستے ہیں۔ تمر عارفین فی الفور سجھ جاتے ہیں کہ وہ نہ آسمان ہو نے

فرشتے 'محض خیاات یہ جو المبیس میں۔ ایسے وقت میں بغیرش کال کام نمیں چتر۔

قری نمایت وہوکہ ہیں پڑ جاتا ہے۔

آدی نمایت وہوکہ ہیں پڑ جاتا ہے۔

(۵۹) اسلام کے ہر تھم میں تکمت ہے:

فرویا شیکه دینا به در فقهاء علیهم الرحمه نے فرویا ہے کہ تین برس سے ذاکد بائز نہیں۔ کیا حکمت ہے۔ سجان اللہ! ایسا انتظام فروایا کہ بھر بھی کوئی قابض نہ بوجائے۔

(٦٠) حاجي صاحب ٞ كاساع نعتيه اشعار كاسننا تعا؟

فرمایا بھارے مرشد قبلہ حاجی صاحب جب تھانہ بھون میں قیام پذیر تھے تو کہمی بھی اشعار نعتید سنتے بلا آمات۔ ایک شخص پختہ عمر کے صالح تھے۔ ان کو بھی بلالیا کرتے تھے ان کو بھی بلالیا کرتے تھے ان کو بھی

مرحماسید مکی مدنی العربی : ول و جان یاد فدایت چه عجب خوش لقبی اکثر ہمارے حضرت مرشد اور ذاکرین اپنے اپنے حجروں میں سب وگ بینھ جاتے اور اندری اندری نیفیت ہوتی اور کسی کو خبرنہ ہوتی که کیاہو رہاہے۔ یہ حالت تھی ساح سفنے کی۔ فی زماننا کس قدر نلو ہے۔

(۱۲) مجدوب معدور ہے:

فربایا محبت میں تہمی شورش ہوتی ہے اور تہمی انس۔ اس کے اوان مختلف ہیں۔ جب انس حد اعتدال سے متجاوز ہوجا تا ہے تو انبساط بڑھ جاتا ہے حق تعالیٰ کے ساتھ اور شطحیانہ کلام مرزد ہوئے گئتے ہیں۔

(۱۲) کشف غیرافتیاری ہے :

خارم کی اس عرض پر کہ اطائف مشکل سے کھلتے ہوں گے ، فرمایا کہ نہیں۔ اور اس کی دو صور تیں بیں: ایک تو جاری ہونا اور سیہ تصور اور جس دم سے جلد ہوجاتا ہے۔ دو سرے انوار کا نظر آنااور ہیہ کشف ہے اور کشف افتیاری نہیں۔ پھر خادم نے عرض کیا کہ بیخ کامل کی توجہ سے تو ضرور کھل جاتا ہوگا۔ فرمایا بال صاحب تصرف ایساکر سکتا ہے۔ مگراس کو بقاء نہیں ہے۔

(۱۳) قلب کاؤ کر الله کی یاوے:

فرمایا کہ صرف اطائف میں حرکت پیدا ہونے سے قلب ذاکر نہیں ہوت، ملکہ یاد داشت ہونی چاہئے۔

(۱۳) شیطان آنخضرت مرات المالی صورت بنانے پر قادر نہیں:

فرملیا: حضور پر نور سٹی تیل کو جو مخص خواب میں دیکھیے خواہ کسی صورت میں دیکھیے دوہ صورت میں دیکھیے دوہ صورت طید دکھیے دوہ صورت طید موافق ہویا نہ ہو' مختقین اہل باطن کے نزدیک بیٹیک آپ کو دیکھا اشکال اور صورت میں قرق ہونا رائی کی قلب کی وجہ ہے ہوتا ہے۔ اگر اور شکل میں دیکھا تو یہ زنگ قلب کی وجہ ہے ہے۔ تصفیہ کی صاحت اور ضرورت ہے۔ علی بذالقیاس بعض کا ارشاد ہے کہ اپنے شیخ کامل کو اگر دیکھیے اس کا بھی میں صال ہے۔ شیطان اس کی صورت میں بھی منصفل نہیں ہو سکتا۔ کیو تعد

اونی الد نائب میں رسول الله سی ترجی کے اور بیات بھی سیجھنے ک ہے کہ گو متسشل نیس ہو سکتا تگر کہ سکتا ہے کہ میں فلال ہول۔ پھریاتی رہا ہے کہ بی میں کیو نکر معلوم ، وا۔ تو بات ہے کہ مومن کا قلب قبول نہ کرے گااگر شیطان ہوگا۔ اور عدم تمثل کی وجہ بعض نے یہ لکھی ہے کہ حضور پر نور سی تی مظربیں اسم بادی کے اور شیطان مظربیں اسم مضل کا۔ پس بوجہ اس تقابل اور تضاد کے شیطان متمشل نسیں ہو سکتا۔

(١٥) صحابی ہونے کے لئے عمد نبوت کا ہونا بھی ضروری ہے:

(١٦) نسبت مالك حقيق سے تعلق خاص كانام بے:

فرمایا: نبت کی حقیقت بہ ہے کہ مالک کے ساتھ ایک خاص ہولگ جائے اور بہ بات سیند بہ سیند آ رہی ہے۔ بغیر صحبت کائل میسر نہیں ہوتی 'اور جو چیز سیند بہ سینہ مشہور ہے کہ اہل اللہ کے پاس ہے وہ میں ہے۔

(١٤) كلمل گوشه نشيني اختيار كرنامناسب نهيس:

فرمایا: کہ آدی کو بالکل گوشہ نشین ہونا ٹھیک نسیں۔ ہرکام کو اپنے او قات مقررہ پر کرے۔ دنیا کاکام اپنے وقت میں 'ورود وو طائف اپنے وقت میں 'حتی کہ گاہ کاہ اطیف اور مختصر مزاح بھی اپنے اور دو سرے مسلمان کی تفریح اور تطییب قلب کے لئے اپنے موقع میں کرلینا مفید ہے۔ اس طرح پر سب کام چلتا رہے گا'ور نہ بالکل گوشہ نشین ہونے ہے 'بھض او قات طبیعت میں شوق اور اسٹک کامادہ ضعیف ہوجاتا ہے اور بدون اس کے کام چلناد شوار ہے۔

بهشتی دروازه میں داخل ہونے کامطلب اولیاء اللہ کی راہ پر چلنا ہے

فرمای بعض مقام پر پہنتی دروازہ ہے۔ میں نے اپنے استاذ علیہ الرحمہ سے دریافت کیا تھاتو فرایا تھا کہ شاید کسے دریافت کیا تھاتو فرایا تھا کہ شاید کسی شخ نے اپنی جماعت کے لئے بہشتی ہوئے کی دما کی اور اس وقت اس راستہ سے نکل جائے تو بہشتی ہے۔ انہوں نے فلم بر بیاہو گا اوکوں نے تھم مشمر قرار دیا۔ واللہ اطلم اور اس وحد کا بشارت میں اس دروازہ کو کوئی دخل نہ تھا اللہ ایک صورت تھی تعیین صدات و محل اس بشارت کی۔

(١٩٩) حال اور مقام میں فرق ہے :

فرملیا بعد شخیل کی کو مقام رجاء مل جاتا ہے۔ کی کو خوف 'کسی کو اور پہنے اور قلب میں نسبت کا رسوخ ہو جاتا ہے۔ یہ مقامات میں اور احوال دوران سخیل میں چیش آتے میں۔ کوئی حال ایسا ہو تا ہے کہ اس سے بعض کا انقال ہوگیا۔ امام غزال کو بھی دس برس تک قبض رہا'اس کے بعد نے شار علوم کافیضان :وا۔

(۷۰) طاعت کی دعا قبول نہ ہونے میں بھی حکمت ہے:

فرویا بعض او قات انسان بعض غیر وابت طاعت کی وعاکرہ ہے اور قبول مسیں بوتی۔ وبد اس کی سے کہ اس کے حق میں وہ خب و ریا کاذر بعد بیٹ والی ہوگ۔ ان امور کو مجر حق سبحال کے اور کون معلوم کر سکتا ہے۔ بعض او قات انسان ہے گن ہوجاتا ہے اور وہ اس کے سے سمی حکمت کا سبب ہوتا ہے۔ وہ سے کہ گلے بعد صدور معصیت کے حزن و ندم پیدا ہوتا ہے جس سے صفائے باطن میسر ہوتا ہے۔ ان حکم پر کون مطلع ہو سکتا ہے ، بجر حق تعالی جل جالا ہے کا لیکن سے خاص محصیت ہر تا ہے۔ ان حکم پر کون مطلع ہو سکتا ہے ، بجر حق تعالی جل جالا ہے کا لیکن سے خاص محصیت ہر حق تعالی حل طاعت میں مجمی معصیت ہر جرات کرے گاوہ زند بی ہوگا۔

(۱۷) غلام کورضاو تسلیم اختیار کرنی چاہئے :

فرمایا انسان کو چاہئے کہ اپنے کو مستقل نہ سمجھے 'بلکہ یہ خیال کرے کہ میں غیر کے ملک میں ہوں اور یہ کہمی نہ خیال جمائے کہ فلاں حالت پر ہو آ او بھتر تھا۔ بلکہ رضاء و اشام افقیار کرنا چاہئے۔ ورنہ پریشانی بڑھتی ہے۔ جیسے بیل بندھا ہوا ہو' وہ اپنے آپ کو جس قدر کھنچے گااور گا نہنے گا اور جس قدر کھو ٹناہے جس میں بندھ ہواہے قریب ہو کا راحت یادے گا۔ انسان کو بھی کی خیاں کرنا جائے۔

(۷۲) اہل تعلق کو مذموم نہ سمجھے:

فرمایا که انسان کو بالکل انال تجرد بهونااور انال تعلق کو ندموم سمجھنانہ چاہیئے۔ جو لوگ ہے تعلقی افقیار کئے ہوتے میں ان کی سے بعقلقی انال تعلق ہی کی بدولت قائم ہے۔ورنہ تمام حوائح بند ہو جاویں۔

(۷۳) تمام كمالات عطائے حق بيں:

فرماید انال باطن کا عجیب حال ہو تا ہے۔ ایک بزرگ نے اپنا بایاں پیر معجد کے اندر سمو اَ رَحَه دیا۔ بھر معجد کے اندر سمو اَ رَحَه دیا۔ بھر اُسکے۔ کسی نے دریافت کیا کہ حضرت اس قدر پریشان کیوں ہوئے؟ فرمایا جھے خوف ہوا ایہ نہ ہو کہ ترک انتاع سنت سے نور باطن جو پجھے عنایت ہو اصلب ہو جاوے۔ فی زمانا اباحت کا ایسادروازہ کشادہ ہو رہاہے کہ ان امور کا توکیا فراکش و محرمات تک کا بھی کچھے خیال نہیں ہے۔

(٤١٧) اختلاف تعبير كامنشاء:

فرمایا میری رائے ناقص میں اتحاد و تعائر نفس و روح و قلب و عقل میں انتخار نفس کوئی ند کوئی ماب الاشتراک ضرور انتظاف نزاع لفظی ہے۔ کیونک امور متغارَه میں کو نقیقت واحدہ کمہ دیا 'جس نے ہو تا ہے۔ جس نے ماب الاشتراک پر نظری سب کو حقیقت واحدہ کمہ دیا 'جس نے

مايه الامتميازير تظري سب كومتغائر كهه ديا- والله اعلم بحقيقة الحال-

(۷۵) ایمان تقدیق اختیاری کانام ہے:

فرمایا آیت سورۂ یونس ہے اس قدر معلوم ہو تاہے کہ فرعون نے تھلہ ے کے ایک الایسیان کیا۔ وجود تصدیق پر کوئی کلمہ دال نہیں۔ سواس سے عنداللہ اس ایمان کامقبول ہونا ثابت نہیں ہو تا۔اور اگر مان لیا جوے کہ تصدیق بھی بھی تو یہ تصدیق اضطراری تھی جو کہ اکثر کفار کو حاصل ہے۔ کیما قال اللّٰہ تعالٰمی يعرفونه كما يعرفون الناءهمه اور فود فرمون كو يحى قبل سے تتى۔ وجحده ابهاه استيقمتهاانفسته ظلماه علوا كرفرق اتاتهاك اس ے پہلے تکلم نسیں کیا تھا اس وقت تکلم کیا۔ سویہ تکلم ممکن ہے کہ عذاب غرق ہے بیخے کے لئے ہونہ انقیاد و تسہیم کے طور پر۔ جس طرح اس کی نظیر پہلے بھی بوئي تھي۔ قالوا يا موسٰي ادع لنا ربك بما عهد عندك۔ لئن كشفت عناالوجز لنومنن لدولنر سلن معك بني اسرائيل اأبي آ جبر دید اور ایمان ماموریه اور مقبول وه ہے جس میں تصدیق اختیاری ہو اور تککم انقیادی ہو۔ اس لئے اس آبیت ہے اس کامومن مقبول الایمان ہونا ثابت نہیں ہو تا' اور جو قول حفرت شخ اکبر قدس اللہ سموہ کی طرف منسوب ہے حسب تحقیق شخ عبدالوباب شعرانی ٌ حیسا که الیواقیت والجواہر میں ہے وہ شِخ اکبر کے کلام میں یر سوس ہے۔ وو سرے نصوص ہے اس کاناری ہوناصاف ٹابت ہو تاہے'جس میں آویلات کی گنجائش نسیں ہے اور خود شخ کی **آ** خری تصنیفات میں فرعون کا ناری ایدی ہونادر نے ہے' جیسا کہ الیواقیت میں ہے۔ اور ایسے احمالات و آویلات ہے تو كوئى كلام خالى نسير-

(٤٦) ايمان اور اطمينان الگ الگ چيزس بيس:

فرمای اطمینان اور چیز ہے اور ایمان اور چیز۔ اس میں فرق قرآن مجید سے سیحسنا چاہید حضرت ابرائیم مید السام نے عرض کیار بار ہی کیسف تمحی السمو تی ۔ ارشاد ہواداو نہ تو میں۔ عرض کیار بلی و نکس لیصمشن قبیدی۔ اس سے معدوم ہواکہ ایمان تو تھا مینی تصدیق مگراطینان کی طلب تھی اور وہ فرق سے ہو بعد سے کہ ایمان تو فقط تعدیق سے ہو۔ اور اطمینان وہ کیفیت خاص ہے جو بعد مشاہرہ ہوتی ہے۔

(۷۷) بندہ کی مشیت اور اللہ کی مشیت میں فرق ہے:

قرمای مشیت دو چین مشیت عباد مشیت رب بنده کے افعال به مشیت بنده می افعال به مشیت بنده می افعال به مشیت بنده می است معلول به به مشیت رب قال الله تعالی به ما الله و بالعلمین - اور بندوں کے افعال به مشیت بنده کملانے کی وجہ سے کہ یہ مشیت اور افعال کی علت قریب ہے - اور مشیت رب علت بعیده اور نبیت علت قریب کی طرف کیا کرتے جی - قدرید اور جبرید ایک مشیت پر نظر کرکے راہ حق سے بھک گئے - اہل سنت و جماعت کی نظر دونوں مشیتوں پر ہے - صراط مشتقیم برقائم رہے -

(۷۸) مولود شریف میں مفاسد نه جول تو بھی مقتدا کے لئے

شرکت ورست نهیں :

فرمایا موادنا فتح محرصاحب بیان فرماتے تھے کہ ایک مرتبہ حضرت موادنا رشید احمد صاحب عمت فوضهم مکہ مرمد تشریف کے گئے اور مواود شریف کے جلے میں ہمارے حضرت عاتی صاحب قبلہ بلائے گئے۔ حضرت مرشد قبلہ نے : ناب مو انارشد احمد صاحب سے خطاب کرے فرمایہ کہ آپ بھی چلتے ہیں۔ حضرت موالنا فی فرمایا کہ چات ہیں۔ حضرت موالنا فی فرمایا کہ چات ہیں۔ نسبت احتیاط کے مرابع ہیں۔ نسبت احتیاط کے مرابع ہیں۔ مرابع کا مرابع ہندوستان ہیں وہال کے مفادید کی وجہ سے منع کرتا دوں۔ اب میرا بانا شد ہوگا۔ جس پر حضرت مرشد قبلہ حاجی صاحب نے موانات فرمایا کے میں تمارے جانے سے انوش نہ ہو تاجس قدرنہ جانے سے خوش ہوا۔

(۷۹) نماز میں خیالات کالانامنع ہے :

قرمایا خیانات اگر عمبادت کے اندر آویں ' پتھ پروانہ نر، جاہئے اوران کی رفتح میں زیروہ کاوش نہ کرنا چاہئے۔ ورتہ اور زیادہ آویں گ۔ البتہ خیانات فاخود لانا برا ہے۔ اور آنا کچھ بھی برانمیں۔ قلب مثل ایک دریا کہ ہے کہ بے شار موجیس اس میں المحتی ہیں۔ اس لئے اگر خیات آویں آئے دو' بکہ بعض اوقات اس میں سے فاکدہ ہے کہ اگر وہ نہ آویں تو شیطان کو موقع ملتاہے کہ قلب میں زیادہ ہے ہووہ برے خیانات پیدائر آنات۔ ع "ایں باادفی بد بائے ہزرگ۔"

(۸۰) جارے لئے اسباب کارک جائز نسیں:

فرمایا فی زماننا ضعفاء زیادہ ہیں۔ اس لئے اسباب کو ترک نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ اس سے شیطان کوموقع ملتاہ پریشان کرنے کا۔ اور احیانااس میں پیچہ خلطی ہوجاوے تو اپنے کو خاطی سمجھ کرتو ہے کرتا رہے 'اسباب کو ترک نہ کرے۔ کیونک ترک اسباب سے بعض او قات جو مفاسد پیدا ہوجاتے میں وہ اس خلطی سے افتح ہوتے ہیں۔ البتہ اگر شیخ کال تجویز فرماوے تو اور بات ہے۔

(AI) دوام عمل نافع ہے <u>:</u>

(۸۲) الله تعالی کے لئے جمع کاصیغه شان عظمت کابیان ب:

فرویا کام الله میں کمیں صیغہ واحد متکلم فاہب کمیں اُن کا مثل البدوم الکسلس کے شیست کی مثل البدوم الکسلس کے شیسکہ میں واحد متکلم ہے۔ و بنس شنت لفنده بس بالمدی او حسن اللہ و میں آئ متکلم ہے۔ فور کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اُس متام یہ رحمت اور شفقت کا مضمون ہے وہاں واحد متکلم کے ساتھ ارشاد فرائے میں۔ چنٹی آیت فہ کورہ میں محیل وین کا ذکر تھا جو مراسر نعمت ہے۔ اس کے البیان سے وہاں واستعناء اور عمل آتی ہے۔ وہاں ایس کے اس کے اس کے ایس کے اس کا سیند آیا ہے۔ وہاں اس کی ایسان سے اس کی اس کی ایسان سے کہ ایسان سے کہ میں آتی ہے۔

(٨٣) نمازيس اغاظ كوتوجه بير هناد افع خيالات ب:

فرمایا نمازیس جی لگند کا طریقه بیه یت که جو یته زبان سے پڑھتا ہے اس میں ہر ہر افظ پر مستقل ادادہ کرکے پڑھے۔ صرف یاد سے پڑھتا نہ چلا جادے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ جمہ و خیالات رفع ہوجاویں گے اور تی لگنے لگے گا۔

(۸۴) بیلے ذکر نسانی ' پھر قلبی ' پھر مراقبہ ہے:

فرمای خلاصہ وستورالعی کا بیہ ہے کہ اول اسم ذات کا ذکر اسانی کرے ' پھر قبی ' یعنی شغل ' پھر مراقبہ-اور یہ سب اس کثرت سے کرے کہ حال ہوجوے اور بحارے حضرت مرشد حاتی صاحب قبلہ کے یمال تمام طائف میں سے قلب ہے زیدہ توجہ مقصودے۔

(۸۵) اہل سنت والجماعت کو عقائد کی وجہ سے عذاب نہ ہو گا

پند سائلین نے دریافت کیا کہ حرقہ جن کی نبعت ارش د حضور مریکی ہے۔ ب کلھ مدفی المدار الاامة واسعدة۔ اس کے کیامعنی ہیں۔ وجہ اشکال کی ہیے حتی کہ اگر فی انزار کا یہ مطلب ہے کہ اہد کے لئے باویں و کفار میں اور ان میں کیا فرق ہوا۔ حالا تک یہ سب فرقے اہل اسلام ہی کے ہیں ' چرنال سنت کے اشتاء کے کہا مین کا بیٹن ہوا کہ است کے اشتاء کہ کہا مین کا بیٹ نہ جویں کے بلکہ بعد سزاس کی نجات ہوگی۔ بینی جن کو ایمان و تصدیق قلبی حاصل ہے ان کو نجات ہوگی آگو 27 فرقد میں ہے ہو اور شخصیص ان بمتر (27) کی اس انتہار ہے ہے کہ ان کو عقا کہ فاسدہ پر بھی مذاب ہوگا جس میں اہل سنت شریک نسیس اور اعمال پر سنزانو نے میں سب شریک بین اور اعمال پر سنزانو نے میں سب شریک بین اور اعمال پر سنزانو نے میں سب شریک بین اور اعمال پر سنزانو ہوجوے کہ وہ صد بین ایمان بی ہے فارج ہوجاوے کو وہ صداح میں خارج ہوجاوے کہ وہ صد میں کوئی اشکال نہیں۔ جن کو تا کہ ایمان و تصدیق قلبی تو سے آئو معصیت میں مجتاز ہیں۔ بین نجات ہے آئو کہا تو سے آئو معصیت میں مجتاز ہیں۔

(۸۶) تاویل کرنے والا کافر نہیں ہو تا:

قرویا که مبتدئین کافر نمیں ہیں۔ قرآن و حدیث میں تاویل کرتے ہیں کذیب نمیں کرتے۔ تکذیب سے کفرن زم آتاہ 'تاویل سے نمیں، زم آتا۔ گر اس میں آتی اور شرط ہے کہ وہ تاویل ضروریات دین میں نہ ہو۔

(۸۷) غناکے لئے حزب البحراور یامغنی کاور د مجرب ہے:

فرہایا حزب البحراطمینان رزق اور مقهوری اعدا کے لئے بحرب ہے اور یا مغتی کاورد گیرہ سو مرتبہ بعد تماز عشاء اول آخر درود شریف گیارہ بار وسعت رزق کے لئے بہت مفید ہے۔

(۸۸) كيفيت استغراقيه كمال نهين:

فرمای کیفیت استغراقیہ جو حضرات صوفیہ سے متوسطین کو عاصل ہوتی ہے کوئی بردا کمال نمیں ہے۔ جیسا کہ عام ہوگ سمجھ رہے ہیں۔ اگر استغراق برا مرجبہ ہو تا تو آخضرت م^صابیم ہے یہ ارشاد صادر نہ ہو تا کہ میرائی **جاہتاہے ک**ہ نماز کو طول ووں 'مگر نماز میں کسی بچیہ کی آواز من کر تخفیف کردیتا ہوں کہ اس کی ماں پریشان نہ ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس دفت آپ کو استقراق نہ ہو تا تھا البتہ محمود ضرور ن۔ ایک مرتب کا ذکرت کے ہمارے مرشد حفزت حاجی صاحب کے ایک خادم اور خلیفہ خاص نے جو کہ ہاشاء اللہ صاحب کشف بھی ہیں' میہ خیال کرکے کامل صلوۃ دو ر کعت تو بڑھ لیں۔ تمام شرا کا و آداب کے ساتھ نماز پڑھی۔ پھرشوق ہوا اس کی حقیقت دریافت کرنے کا۔ اپس اس کی طرف متوجہ ہوئے کہ منکشف ہوجادے تو کیا دیکھاایک حسین عورت زبور ہے آرات سامنے آئی۔ مگراندھی ہے۔ ان صاحب کو تبجب ہوا کہ شرائط و آواب میں تو کوئی کی نہیں ہوئی۔ پھر آ تکھیں کور کیوں دیکھیں۔ ہمارے مرشد حفرت عابی صاحب قبلہ کی خدمت بابرکت میں حاضر ہو کر عرض کیافور أحضرت صاحب نے اپنے نور باطن ہے دریافت کرے فرمایا کہ غالباتم نے آئکھیں بند کرکے نماز پڑھی ہوگی۔ سوچو نکہ ہمارے حضور پر نور سائیتیز آنکھیں بند کرکے نماز نہ بڑھتے تھے' بلکہ آنکھیں کشادہ ہو تیں۔ یہ خلاف سنت ہوا۔ اس وجہ ہے یہ نقصان نظر آیا۔

(٨٩) فناء نفس كے بعد مجازي حسن ميں رغبت نہيں ہوتى:

فرمایا شعراء کی اصطلاح میں شاہد معثوق کو کہتے ہیں۔ اصل میں ہیہ اصطلاح میں شاہد معثوق کو کہتے ہیں۔ اصل میں ہیہ اصطلاح صوفیہ کی ہے۔ ہیں۔ بعد مجاہدات کے فناء نفس کا متحان اس طرح تجویز کیا گیا ہے کہ اگر سامنے کوئی حسین معثوق آجادے اور اس کی دجہ سے حالت میں تغیر پیدا نہ ہو تو دہ معثوق کویا گواہ اور شاہد ہوگا فناء نفس کا۔ اس کئے شاہد کہتے ہیں۔

(٩٠) کاملین شریعت و طریقت کے جامع ہوتے ہیں :

قربیا کہ ایک شخص نے خواب میں دیکھ بھارے مرشد حضرت حاتی صاحب

قبلہ عالم کو کہ آپ کا نام مبارک ایک ترازو پر لکھا ہوا ہے اور وہ ترازو آسان سے

اتری ہے۔ میں نے یہ تعبیہ دی کہ ترازو کے دو پ بوتے ہیں۔ تو یمال ایک سے

مراد شریعت ہے اور دو مری سے طریقت۔ ایس بعرے مرشد دونوں کے برابر
حقوق اداکر رہے ہیں۔ نہ افراط ہے نہ تفیظ ہے۔ ایک کے غلبہ سے دو سرے کا
حقوق اداکر رہے ہیں۔ نہ افراط ہے نہ تفیظ ہے۔ ایک کے غلبہ سے دو سرے کا

برکفے جام شریعت برکفے سندان محشق ہر ہوسنا کے ندا ند جام و سندان باختن

(٩١) حضرت حاجي صاحب كثرت عبادت ميس ممتاز تق :

فرمایا تمارے مرشد حاتی صاحب قبلہ کی یہ حالت تھی کہ بسااہ قات تمام شب گزر جاتی اور سوتے نہ تین و کراند میں مشغوں ہوتے۔ بعد نماز عشاء خادم سے دروفت فرماتے کہ اوگ متجد سے خلے گئے۔ خادم جواب دین جی ہاں۔ آپ بسترے اشحتے اور ذکر اللہ میں مشغول رہتے۔ اور یہ حالت گریہ و زاری کی ہوتی تھی کہ سننے دانوں کا کلیجہ پھناجا تا تھی اور آپ اکتریہ پر حاکرتے تھے : "

اے خداایں بندہ را رسوا کمن گریدم من سرمن پیدا مکن میں نے حفزت مرشد ہے سناہے ' فرماتے تھے کہ میںایک سانس میں ڈیڑھ سو ضرمیں گالیتا تھا۔

(٩٢) حفرت حاجي صاحب ٌ كانداز تربيت انتهائي مشفقانه تھا

فرمایا بهارے مرشد حفرت حاتی صاحب نمایت رحیم کریم اور عکیم و محقق تھے۔ ایک غیر مقلد نے بیت کی درخواست کی اور بیہ شرط لگائی کہ میں غیر مقلد ہی ر بول گا۔ آپ نے غایت رحمت سے قبول فرمایا اور اس کو بیعت سے مشرف کیا اور اس کو بیعت سے مشرف کیا اور یہ فرمایا کہ تم اپنے ہی طریقہ پر رہو 'گر آئندہ مسئد غیر مقلد سے مت بوچھا۔ اس کی سے صات ہوئی کہ خود بخود عشاء شک رفع یدین آمین بالجبر وغیرہ سب ترک کردیا۔ حضرت صاحب کو خبر ہوئی۔ فرمایا بھائی میری وجہ سے سنت پر عمل کرنا ترک مت کردیا۔ حضرت صاحب کو خبر ہوئی۔ فرمایا بھائی میری دجہ سے سنت پر عمل کرنا ترک مت کروں میں فعل رسول اللہ میں ہوئی ہے عمل کرنے کو منع نہیں کریا۔ جبکہ محبت کے باعث تم کرتے ہو۔ البتہ آگر تمهاری شحقیق بدل جانے وہ اور بات ہے۔ سجان اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ علی نظیر نہیں۔

(٩٣) سالكان طريق ميں باہم محبت و الفت ہونی چاہئے :

فرمایا ایک بزرگ خاندان نقشندید کے تھانہ بھون تشریف لاکر ہمارے حضرت مرشد عاجی صاحب قبلہ سے لئے۔ چونکہ اس خاندان کے وگ ذکر تحقی کیا کرتے ہیں ' جب تعجد کے لئے اٹھتے تو ہمارے حضرت کے منتسبین ذکر جمر کرتے اور وہ ان کو بنیا کرتے۔ گروہ حضرت بوجہ ذکر حقی اکثر مراقبہ میں موجاتے اور یہ حضرات اپنے ذکر کو پورا کر لیتے اور منج کو یہ ان پر بنیا کرتے کہ کیوں جمر کافا کدہ دیکھا کہ ہم نے اپنا کام کرلیا اور آپ موتے رہے۔ یہ سب مزاحًا فرمایا کرتے۔

(٩٢٠) كشف وغيره حجابات بين :

فرمایا میں نے ضیاء القلوب آپ مرشد حضرت حاتی صاحب قبلہ سے پڑھی ہے۔ اس میں کشف قبور اور کشف واقعات آئندہ و کشف خواطر کے طرق بھی موجود ہیں جس کو آبکل کے اوگ کمال درویش سجھتے ہیں۔ جب اس مقام پر پہنچاتو حضرت صاحب قبلہ نے فرملیا کہ بزرگوں سے جو پہنچاس کو میں نے ضیاء القلوب میں لکھ دیا ہے۔ مگریہ کمال کی چیز نہیں ہیں۔ لیمنی طرق کشف وغیرہ۔ بلکہ مضربیں۔ میں لکھ دیا ہے۔ مگریہ کمال کی چیز نہیں ہیں۔ لیمنی طرق کشف وغیرہ۔ بلکہ مضربیں۔ بكه به سب حابات بين سب كي نفي كرنا عابة-

(۹۵) چاروں سلسلوں کامقصود نسبت مع الله کاحصول ہے:

قربایا ذاکر دائم مقصود ہے 'جس کو جو تیجے ماذکر اللہ واتباع سنت سے ملائطرق وکر کی تجقیقات و نقبیدات ضروری نہیں۔ رائے شخ ہے اس میں تبدل ہو سکنا ہے۔ نبست مع اللہ ذکر اللہ ہے حاصل ہوتی ہے اور یمی مقصود ہے۔ یہ طرق و مجاہدات خاصہ معالجات نفس کے درجے میں ہیں۔ پس چاروں خاندانوں کا حاصل ایک ہی ہوا اور ہمارے مرشد حضرت جی صاحب قبلہ چاروں خاندانوں میں اس وجسا کہ سے بعت فرما لیتے تھے کہ بھر کسی خاندان پر اعتراض کی گنجائش نہ رہے۔ جیسا کہ استخوان فروشوں نے طریقہ اختیار کیا ہے اور حصنت میں ایک جامعیت کی شان

(٩٦) حضرت جي صاحب مين حسن خلن اور کرم کاغلبه تھا:

فرمای بہت ہے اندال مشائح ترام فی نفسه ناجائز شیں ہیں۔ گرچو کا عوام میں غلو ہوگیا ہے اس وجہ ہے ان ہے منع کی جاتا ہے۔ حضرت موالنا رشید آحم صاحب اور بہارے مرشد حضرت حاجی صاحب قبلہ میں جو بعض امور میں اختلاف ظاہری معلوم ہوتا ہے وہ اختلاف مشورہ کا ہے۔ اصل مسائل میں اختلاف شیں ہے۔ حضرت موالنا کی تحقیق تھی کہ عوام میں فساد عقیدہ و غلو زیادہ ہے۔ اس کئے منع کرنا چاہئے اور بھارے حضرت مرشد صاحب قبلہ میں نری اور حسن طن اور کرم اس قدر غالب تھا کہ تاویل فرماد ہے تھے اور عوام کی مفدہ کی بوری اطلاع نہ تھی۔ باتی جس کو حضرت موالنا منع فرماتے تھے حضرت حاجی صاحب اس کی اجازت نہ دیتے تھے۔

(۹۷) نسبت حضوری کا حصول ننیمت ہے :

فرمایا که ایک محض نے مجھے کھھا کہ مجھے حضور پر نور میں گیریم کا ہروقت خیال رہتا ہے۔ یماں تک که بوں و براز میں ہمی میں یہ خیں بوجہ خلاف ادب ہونے کے میری خرابی کا سب یا میری خرابی ہے مسبب نہ ہو۔ دعا کیجئے کہ ایسے موقع پر یہ زائل ہوجایا کرے۔ میں نے جواب میں لکھا کہ یہ دولت کس کو نصیب ہوتی ہے۔ نغیمت سمجھو۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضور پر نور مائ تیم حق تعالی کو ہر وقت یاد فرماتے تھے:بلد کر الله فی کیا احیانہ الفاظ آئے ہیں۔

(۹۸)مسائل مخلف فیمامیں حق ہونے کا حمّال دونوں طرف ہو تاہے

فرمیا مسائل مخلف فیرامی ایک جانب کو بیتنی حق سجمنا اور دو سری جانب کو بیتنیا باطل سجمنا او حت حقیقت کا انگشاف بیتنا باطل سجمنا تقاوه اگر صحح ظاہر ہوا تہ ایسے ہوج تا ہے۔ اس وقت فرش سیجئے جس کو باطل سجمنا تقاوه اگر صحح ظاہر ہوا تہ ایسے وقت میں شیطان کو موقع برکان کا متاہب کہ شاید تمہارے تمام بیتینات کا یکی حال ہو۔ جس کو توحید و رسالت میں بھی شبہ پیدا ہوجا تا ہے۔ ایس ایسی حالت میں اندیشہ ایمان برباد ہوئے کا ہوجا تا ہے۔

(٩٩) صحابي " كوبراكهناكسي طرح بهي جائز نهيس:

فرمای حضرت معاویہ "کو برانہ کمناچاہئے۔ فقہاونے جوان کی نبیت جور کالفظ کھتا ہے تو ان کی نبیت جور کالفظ کھتا ہے تو یہ لفظ بھتابہ عدل کے جہا جس طرح عدل کے مراتب ہیں' جور ک بھی ہیں۔ بس اس سے استدالال بھی ہیں۔ بس اس سے استدالال بیرہ پر کیو نکر کرسکتے ہیں۔ اور اگر باغرض ار تکاب بیرہ پر کیو نکر کرسکتے ہیں۔ اور اگر باغرض ار تکاب بیرہ پر کیو نکر کرسکتے ہیں۔ اور اگر باغرض ار تکاب بیرہ پر کیا گران ہے اس کو جا کہ اگر صحابی ہے اس کو جا کہ اگر صحابی ہے ار تکاب بیرہ کا جو جدے تو محدیث ہیں ہے ۔ اجھن صحابہ کا گزر کبیرہ کا جوجدے تو اس کو برا منا ہوئر نہیں۔ وہ حدیث ہیں ہے ، بعض صحابہ کا گزر

ایک مردہ جانور یہ ہوا۔ حضور اقد سی طاق اللہ نے فرمایا کہ اس مردہ کو کھاؤ۔ صحاب نے مرض کیا کہ یہ مردہ ہے۔ حضور پر نور سی اللہ نے فرمایا کہ تم نے ہو ماع اللہ کو کہ ان سے معصیت زناکی سرزہ ہوگئی بھی برا کہا۔ اس مردہ کا کھانا اس سے زیادہ برا نہیں۔ ماس سے معلوم ہوگیا کہ صحالی کو برا کہنا کی طرح بھی جو نز نہیں۔ علاوہ اس کہ اس مورہ کا کھانا کی یا باپ بیٹے میں نزاع واقع ہو تو دو سرول کی کیا مجال کے زبان بادوے اماس غزائی نے کھا کہ قیامت قائم ہے۔ اور حضرت می غزائی نے کھا کہ قیامت قائم ہے۔ اور حضرت می تشریف لائے۔ کیا معاملہ ہوا۔ آپ نے فرمایا: قضی لی ور ب تشریف لائے۔ کیا معاملہ ہوا۔ آپ نے فرمایا: قضی لی ور ب الکھبة۔ یعنی میرے موافق فیصلہ ہوا۔ چی حضرت معاویہ باہر آئے۔ ان سے بوچھا گیا کہ کہا معاملہ ہوا۔ آپ نے فرمایا: قضی لی ور ب الکھبة۔ یعنی میرے موافق فیصلہ ہوا۔ چین حق تعالی نے مجھے بخش دیا۔ لو ول نے گیا کہ کہا کہ موات پر عمل کرنا چھو ٹردیا ہے۔ کس قدر خرائی کی بات ہے۔

(۱۰۰) ذکرے مقصود صرف رضائے حق ہے:

فرملا بخل ذاتی منتبائے احوال میں ہے۔ مقاصد و مقعات میں ہے نہیں ہے۔ مقصود رضاء حق ہے۔ ذکر رضاکے لئے ہونا چاہے اور زیادہ کیفیت کے در پنہ ہمونا چاہئے۔ فیاذ کیرونی اذکر کہد۔ ارشاد ہے۔ پس ذکر حق پر شمرہ مقصود میں ہے کہ وہ ہمارا ذکر کریں رحمت و رضا ہے۔ طالت کے در پے ہونا خلاف شان طلب ہے۔ کیونکہ حالات کا طالب خدا کا طالب کماں ہیں۔ پس ذکر دائم لیمنی یادداشت ہونا چاہیے۔

(١٠١) شكل بدل ليناكوئي كمال نهيس:

فرمایا چند شکلوں میں منشکل ہونا کوئی کماں کی بات نہیں ہے۔ بعض بزرگوں کو جو اہل تصرف ہوتے میں عناصر پر قدرت ہو جاتی ہے کہ وہ اس سے چند اجماد کو ترتیب دے کرچو نکہ روح میں انجساط ہے' اس لئے ایک روح کو ان چنر اجماد کے ساتھ متفق کرکے چند شکلوں میں منتشکل ہو سکتے ہیں۔

(۱۰۲) اوساءالله كودور ي پكارناچائز نمين:

دور سے بکار نااو بیاء اللہ کو جائز نہیں۔ البتہ صاحب کشف ارواح کواگر کسی
ولی کی روح کا قرب مکشوف جوجوے اور اس حالت میں وہ اس سے استمداد
چاہ اور حق تعالیٰ اس روح نو فبر کردیں تو ممن ہے مگریہ امردا کی نہیں۔ بہی
بھی الیاواقعہ جوا ہے اب وگ وا تی سمجھیں گ سیہ غلط ہے۔ بعض تو یشخ کے نام
کاوظیفہ پڑھتے ہیں۔ مجدول میں بیٹھ کر کس قدر غلو ہو رہتے خداکی ہنہ!

(۱۰۳) حفزت میال جی ٌ صاحب کی دعاہے بینائی درست ہو گئی

فرالما ایک کرامت حفرت شخ الشیون قطب العالم میاں جی نور محم قدی الته مره کی مشہور ہے کہ آپ کے بہال کوئی تقریب تھی۔ حضرت بیرانی صاحبہ آنکھوں ہے بالکل معذور تھیں۔ عور تول کا بجوم ہوا 'ان کی مدارت میں مشغول ہو کیں۔ گر بینائی نہ ہونے ہے خت پریشن تھیں۔ حضرت صاحب ہے بطور ناز کہنے لگیں کہ بینائی نہ ہونے ہے خت پریشن تھیں۔ حضرت صاحب ہے بطور ناز کہنے لگیں کہ بوگ کتے ہیں کہ آپ دلی بین کیا جانوں ہور کی اقداق تا حضرت بی بیانی معزم صاحب قدی الله مرہ باہر چلے گئے۔ دعا فرمائی ہوگی القداق حضرت بیرائی صاحب بیت الخلاء تشریف کے کئیں۔ راستہ میں دیوار سے کر لگی۔ وہاں عثی بیرائی صاحب بیت ہوگئے۔ اور گر پڑیں۔ تمام جم پیٹ بیٹ بیان ہوگئے۔ اور گر پڑیں۔ تمام جم پیٹ بیٹ بیان کیا۔ ہوش آیا تو خداکی قدرت دونوں آئی تھیں کھل گئیں اور نظر آنے لگا۔ حضرت صاحب ہیں کی بحث بیت ہوگیا۔ ہوش آیا تو خداکی قدرت دونوں آئی تھیں کھل گئیں اور نظر آنے لگا۔ حضرت صاحب ہیں کی دعات تھی حضرت صاحب ہیں کیا۔ بی کرامت تھی حضرت صاحب ہیں۔

(۱۰۴) الله تعالیٰ کے انعامات واحسانات کی کوئی حد شیں:

قرمایا انسان پر شب و روز کے او قات میں حق تعالی کی جانب سے طرح طرح کے انعالات و احسانات ہوئے رہتے ہیں۔ مثلاً کھانا ' چینا ' سونا ' طرح طرح کے میش و آرام ان انعامات کو جو چیش آتا جائے سوچاکرے کہ یہ انعام ہوا ' یہ انعام طا- اس سوچنے سے عرفان حق میں ترقی ہوتی ہے۔ اور جتنی نعمتیں روزانہ ملتی رہتی ہیں سب منجانب اللہ ہیں۔ فکر اور تدبیرے عافل نہ رہے۔ پھر دیکھتے کس قدر معرفت حاصل ہوتی ہے۔

(۱۰۵) اینے وقت کو ضروری امور میں صرف کریں :

فرمایا حقائق اشیاء بعد موت خود منکشف ہوجاویں گے۔ حتی کہ کفار کو بھی

۔۔۔۔ چنانچ حق تعالی فرماتے میں: وبدالھ، من الله مالم یکونوا
یہ حتسبون۔ توجو چیزاز خود منکشف ہونے والی ہے اس کی تحقیق وانکشاف کی
عکر میں بڑنا کس قدر غلطی ہے۔ اب تو وہ کام کرنا چاہئے جو بعد موت نہ ہو سکے۔ وہ
عمل اور تقدیق اختیاری و ایمان بالنیب ہے۔ لوگ ضروری امرکو چھوٹر کر غیر
ضروری کو اختیار کرتے ہیں۔ حق تعالی رحم فرماویں۔

(۱۰۲) ایک سالک کے لئے مکمل دستورالعل :

فرمایا دوازدہ تشییع پر جب ایک چلہ گزرجائے اس دقت سلطان الاذکار شروع کرنا چاہئے۔ شمرات کے اعتبار سے یہ ام الاشغال ہے۔ اس میں غایت استقال ا چاہئے۔ اس کی شمرات میں توقف ہو' ننگ نہ ہو۔ بلکہ یوں سیجھنا چاہئے کہ مو برس کے بعد کھلے گاتب بھی منظور ہے اور نہ کھلے تب بھی راضی ہول۔ اور کشف کا قصد کے بعد کھلے گاتب بعض مخفقین کا قول ہے کہ اس قصد سے اور بھی نمیں کھلنا۔ اگر بھی ذکر ہے گری معلوم ہو تو یہ تصور کرلے کہ عرش ہے باریک باریک بھوار بانی کسی ذکر ہے گری معلوم ہو تو یہ تصور کرلے کہ عرش ہے باریک باریک بھوار بانی

کی قلب پریز رہی ہیں۔اوراگر اس ہے تسکین نہ ہو تو قلب پر بفظ اللہ جاندی کے بانی ہے لکھا ہوا تصور کرے اور کلام اللہ شریف روزانہ بلانانے دیکھ کر تدبر کے ساتھ یڑھتارے۔ خواہ کم ہی ہو اور بعد ہرنمازیہ مناجت پڑھ لیا کرے : 🐣 یا رب زدو کون بے نیازم گردان وز افسر فقر سرفرازم گردال در راه طلب محرم رازم گردان زان رہ کے نسوے نست بازم گردان بے چینی کے وقت اس کی کثرت کرے : یا رب بتو درگر بیختم به پذیرم در سایه اطف لا پی^والی گیرم سمن را گزر از جادهٔ تقدیر تو نیست تقدير لو كردة مكن تدبيرم جب بہت جی گھبرائے کہ مدت گزر گئی اور نفع نہیں ہوا تو اس وقت سبھلنا چاہئے اور چند باراس کو پڑھ لیٹا چاہئے۔ حکیم سنائی کاارشاد ہے ؛ 🐣 قرنها باید که تابک کود کے از لطف طبع

قرنما باید که نایک کود که از لفف طبع عافلے کامل شود یا فضلے صاحب مخن مالها باید که نایک سنگ اصلی ز آقاب لعل گردد دربدخشاں یا عقیق اندر مین ماه با باید که نایک مخت پشم از پشت میش صوفی را خرقه گردد یا ممارے را رین ہفتہ با باید که نایک پنبہ از آب و گل شاہدے راحلی گردد یا شمیرے راکفن شاہدے راحلی گردد یا شمیرے راکفن شاہدے راحلی گردد یا شمیرے راکفن

روز ہا باید کشیدن انتظار بے شار

تاکہ درجوف صدف باران شود در عدن

جب قبض ہو' یہ پڑھے۔ عارف شیرازی فرماتے ہیں :

باغبان کر ش روزے صحب گل بایدش

بر جفائے خار ججراں صبر بلبل بایدش

جب زیادہ تی گھرائے گئے ' یہ پڑھے :

ان دل اندر بند زلفش از پرشانی منال

مرخ ذریک چون بدام افتد محمل بایدش

جب ممکنات کی طرف التفات ہونے گئے' اس کے قطع کرنے کے لئے یہ پڑھے :

باچنین زلف درخت بادا نظر بازی حرام بر که ردئ یاسمین و جور سنبل بایدش جب ملامت خلق کاخوف بهوتویه براهے:

رتد عالم سوزرا با مصلحت بنی چه کار کار ملک است آنکه تدیر و تحل بایدش جب عمل و مجابده پر نظر بهونے لگئ یه پراهے:

تکیه پر تقویٰ و داخی در طریقت کافریست راه رد گر صد بنر دارد توکل بایدش اگر مجمی مصیبت آفاقی میں جتال بهوتویه پراهنا چاہئے:

"کر باید کشیه ناز با زیں نرئس متانه سے باید کشیه ایں دل شوریده گر آن زلف و کاکل بایدش مقالات حکمت (جلداول) ______ 73

اگر ذوق میں کی ہونے لگے تو یہ طور مناجات پڑھنا چاہئے : " ساتیا در گروش ساخر تعلل تلبہ چند دور چوں ما عشقان افتد تسل بایدش اگر نفس کسی شخل وغیرہ کو ٹالنے لگے تو یہ پڑھنا چاہئے : " کیست حافظ کانہ نوشد بادہ بے آواز چگ عاشق ملین چرا چندیں مخل بایدش

دن کو پوری غذا کھائے اور رات کو رہے معدہ چھوڑ کراور گاہ گاہ روزہ رکھ گے۔ ذاکر شاغل کے لئے کے پھر لذت ذکر دیکھے۔ بعد عشاء کے پنی نہ چئے 'یا کم چئے۔ ذاکر شاغل کے لئے روغن زیادہ کھانا چاہے۔ جب کوئی معالمہ چیش آوے وہ سب حالت اپنے مرشد ہے کے اور اس مناجات کو اثناء ذکر میں ایک ایک وو دو شعر کرکے پڑھنا موجب ٹرقی لذت ہے۔ یہ مناجات حکیم شائی علیہ الرحمہ کی ہے :

ملکا ذکر تو گویم که تو پاک و خدائی نه روم بجر آن ره که تو آن ره نمائی مهمه درگاه تو پویم به تو آن ره نمائی به تو دیم به توحید سزائی تو خداوند بیاری تو خداوند سائی تو خور و خفت نخوابی احدا به زان و جعتی ملکا کام روائی نه نیازت بولدت نه بغرزند تو حاجمت تو معزی تو تدلی ملک العم روائی تو معزی تو تدلی ملک العمش بجائی به مدرا غیب تو یوشی بهمه را غیب تو وانی

ہمہ را رزق رسانی کے تو ماجود و عطائی نبودی خلق تو بودی نبود خلق تو باشی نه توخیزی نه نشینی نه توکای نه فزائی نه سیری نه کواک نه بروی نه وقائق نه مقای نه منازل نه نشینی نه بیائی بری از چون و برائی بری از مجز و نیازی بری از صورت و رنگی ری از عیب و خطائی بری از خوردن و خفتان بری از تهمت مردن بری از هیم امیدی بری از رنج و بلائی تو عليمي تو عليمي تو نبيري تو بصيري لو نمائندهٔ فضلی تو سزادار وخدائی نتوان و صف تو گفتن که نودر و صف نه منجی نتوال شرح تو گفتان که تو در شرح نه بائی احداً ليس كمثل صدأ ليس كفضلي لمن الملك تو كوئي كيه سزاوار خدائي لب و دندان سنائی بمد توحید تو گوید مّر از آتش دوزخ بودش زود رمائی



🖈 مجادلات معدلت 🌣

متعلقه دعوات عبديت (حصه اول)

(۱) امت اور قوم کامسداق الگ الگ ہے:

ارشاد فرمایا که اله آباد میں ایک دفعہ جانا ہوا۔ اور سید اکبر حسین صاحب جج اس زمان میں کسی منتمی طالب علم سے عربی پڑھتے تتے۔ انہوں نے طالب علم فد کور ے سوال کیا کہ وماار سلمامن رسول الابلسان قومہ ہے یہ معلوم ہو؟ ہے کہ جررسول کی زبان اس کی قوم کی زبان ہوتی ہے۔ اور یہ یقینی بات ہے کہ جدرے رسول الله ماليكيليم كى زبان عرفى تقى- اس بنا پريد جونا جائے كه رسول الله القلطينية كى قوم يعنى جن كى طرف آپ مبعوث بوئ صرف الل عرب ہول-حالاتك خود قرآن بين آپ كارسول اللي كافة الناس بونامصرح بادر عقيده بھی یم ہے۔ اور بیہ صریح تعارض ہے۔ طالب علم ندکور نے جواب دیا مگران کی ''شینی نہ ہوئی۔ اس طالب علم نے آگر جھے ہے ذکر کیا۔ میں نے اس کی زبانی کہلا جمیعیا ك قرآن مين بلسان قومه آيا ي علسان امته سين آيا ي- جويه شه مو-اور قوم کتے ہیں براد ری اور خاندان کو ۔ پس وہ امت کامترادف نہیں ہے۔ اور قوم ر سول الله مر الله مر الله الله عرب قريش بي تھے۔ مگراس سے امت كا خاص عرب ہونا کیسے لازم آیا؟ پس رسالت عام ہے قوم اور غیر قوم کو۔ اس جواب کو انسوں نے بهت بی بیند کیا۔

(۲) ار دواور عربی محاورہ میں فرق ہے:

ارشاد فرماید که ایک صاحب نے مجھ سے درخواست کی کہ و و جدالا ضمالا علیہ کے اسلام کی کہ و و جدالا ضمالا علیہ کراہ کی اسلام کی افغی ترجمہ کرا ۔ ۱۰ جر کچھ سوال کرنا چاہتا تھا۔ وہ سیجھ تھے کے ضاں کا ترجمہ مراہ کریں گے اور میں اعتراض کروں گا۔ میں نے ترجمہ سے کیا کہ بایا آپ کو آپ کے رب نے ناواقف کی واقف بنا دیا۔ اس ترجم سے ان کے سب اعتراض یادر ہوا ہوگئے۔ اور حقیقت میں افظ ضال محاورہ عرفی میں عام ہے حجو د جد الهدایدہ اور بے خبری قبل الهدایدہ کو اور ای طرح لفظ مراہ فارسی محادرے میں عام ہے۔ مگر اردو میں اکثر استعمال اس کا معنی اول میں ہے۔ اس لئے ہماری زبان کے اعترارے ترجمہ کراہ فشاء اشکال اس کا معنی اول میں ہے۔ اس لئے ہماری زبان کے اعترارے ترجمہ کراہ فشاء اشکال ہوں ہے۔

(۳) برا آدمی طالب حق بن کر آئے تواس کی ہم نشینی مصر نہیں <u>:</u>

ارشاد فرمایا کہ ایک صاحب نے چھاکہ شریعت میں نیک صحبت کاام اور بد صحبت ہے تھی آئی ہے۔ ہیں آئر میں برا آدمی نیک آدمی نیک آدمی نیا ہوتھ تو ہیں برا آدمی اور بھی نیک آدمی نیک آدمی نیک اس برے میں برا آدمی آدمی کے پاس بیٹے تو ہیں برا آدمی آدمی کے پاس سے اگر نہیں بھا آباتہ نیب نہیں رہ سکنا۔ کیونکہ مخاف ہوا صحبت بد ہے نئی کہ اور اگر بھا آباتہ نیب نہیں رہ سکنا۔ کیونکہ مخاف ہوا صحبت بد کے ماصل ہے کہ نیک صحبت کسی طرح میسر نہیں آسکتی۔ میں نے بواب دیا کہ تجربہ اس کی شادت و بتا ہے کہ طالب بھیشہ متاثر ہو تا ہے اور مطلوب موثر۔ بیال پر نیک آدمی جو تکہ مطلوب ہو اس کے پاس آئی ہو تا ہے اور مطلوب موثر۔ بیال آدمی جو طالب بن کراس نیک آدمی کے پاس آئی ہے بوجہ طالب ہونے کے وہ متاثر ہوگا۔ اور برا ہوگا۔ بس اس ای اجہ تا ہے وہ برا منتف جوا اور سے نیک متضرر نہ ہوا اور اس نی شرعی کا مقصود ہیں ہے ۔ تم بر کے طالب ان تابع بن کراس کے پاس مت بیٹھو۔

فاند ف الدهيكان-

(٧) جادوگر معجزہ کے مقابلہ میں کامیاب نمیں ہو تا:

ارشاد قرمایا و لا بفلح انسد حرش شبہ ہوتا ہے کہ ساحر تو اکثر کامیاب ہوتا ہے کہ ساحر تو اکثر کامیاب ہوتا ہے کہ ولا یفلح کامیاب ہوتا ہے کہ ولا یفلح الساحر - میرے نزدیک یماں پر ایک قید محذوف ہے ہو قصہ موکی علیہ الساحر فی معادم ہوتی ہے ، وہ یہ کہ و لا یفلح الساحر فی معاد صفحہ ذ۔

(۵) تضاعف اجر قرات حقیقیه پر بے:

ارشاد فرمایا که بید جو حدیث شرافی میں آیا ہے کہ ایک وقعہ یس پڑھنے ہے دی قرآن کا ثواب مثال ہو۔ ایسے ہی بعض اور سورتوں کے پڑھنے کا تواب مثال شک قرآن یا ربع قرآن کا آیا ہے۔ اس پر ایک اشکال وار دہوتا ہے کہ آگر ایک وفعہ نیسے پڑھنے کا ثواب دی قرآنوں میں بھی تویاس ہے '
نیسے پڑھنے کا ثواب دی قرآن پڑھنے کا بواتو ان دی قرآنوں میں بھی تویاس ہے '
نوراندہادہ چلے کا اور یہ شلسل محال ہوجائے گا۔ پس یہ تضاعف اجر مشکر م ہے۔
شلس محال کو اور مشکر م محل کو محال ہے۔ اس کا جواب مشہور یہ ہے کہ تضاعف اجر مشکر م ہے۔
اجر میں وو دی قرآن مراد ہیں جن میں سورة ایس نہ ہو۔ گرمیر۔ نزدیک یہ اس کے بعید ہے کہ تضاعف ہے۔ اس کا جواب مشہور یہ ہوگی ہو اس کے بعید ہے کہ تضاعف ہے۔ اس کا جواب مشہور یہ ہوگی ہو تا ہوگا۔ بات میں این ہوگی ہو وہ قرآن ہے اور انفائے جزوے انفائے کل لازم آباہ۔ تو جب ان میں ایس نہ ہوگی تو وہ قرآن کیے ہوگا۔ بلکہ اس کی قریب توجیہ یہ منسب ہے کہ تضاعف اجر قرآء ہے حقیقیہ پر ہے۔ پس جو یاس پڑھی گئی ہو اس کی قراء ہے تھی قراء ہو تھیتی ہوگی۔ اس کی قراء ہو تھی ہوگی۔ بات میں ساہ ان کی قراء ہو تھی ہوگا۔ بات میں ساہ ان کی قراء ہو تھی ہوگی۔ بات کی شاعف موعود نسیں۔ پس شلسل لازم نہیں تا ہا۔

مقالات حكمت (جلداول) _______ 18

(۲) مضمون حدیث کی ایک لطیف توجیه:

ارشاد فرمایا که حدیث میں مضمون ہے: سبید اشباب اهل الحنة المحسس و المحسیس و سبیدا کہول اهل الحسة ابولکر و عمر - اس میں خدشہ ہوا کرتا ہے کہ عمر ہر دو امامین کی بھی تو کمولت کو پہنچی ہے۔ کیونکہ حضرت حسین * قربا ہیںتالیس ہرس کی عمر میں ہوا 'اور حضرت حسین * قربا چھین ستاون ہرس کی عمر میں شمید ہوئے۔ پھران کو شاب کیسے فرمایا۔ اور اگر اس کا جواب یہ دیا جائے کہ یمال شاب شیخوخت کے مقابلہ میں ہے۔ چو نکہ امامین کی عمر شیخوخت تک مقابلہ میں ہے۔ چو نکہ امامین کی عمر شیخوخت تک شیس پہنچی اس لئے ان کو شاب فرمایا۔ تو اس کی توجید تو ہوجائے گی طرب یہ وجہ شیخین میں بھی مشترک ہے ' پھران کو کمول کنے کی کی حکمت ہے۔ سو تو جید اس کی میں مشترک ہے ' پھران کو کمول کنے کی کی حکمت ہے۔ سو توجید اس کی میں مشترک ہے ' پھران کو کمول کنے کی کی حکمت ہے۔ سو توجید اس کی میں مناسب * عموم ہوتی ہے کہ حضرات شیخیں وفات کے وقت کمول تھے۔ ان کے مجموعہ وفاتیں کے وقت کی دھرات شیخین وفات ہوئی حضرات شیخین " شب تھے۔ ان کے مجموعہ وفاتیں کے وقت کھی جسنین " شب تھے۔ یہ لفظ شاب المنیئ معنی پر رہے گا۔

(2) شوال میں قضائے رمضان سے شوال کے چھ روزوں کی فضیلت حاصل ند ہوگی:

ارشاد فرمایا کہ بعض فقہا۔ متہ خرین نے جو شوال کے چھ روزوں کے بارے میں یہ جزئیہ لکھا ہے کہ اگر ان ایام میں فقہائ رمضان یا کفرہ یا نذر کا روزہ مرک ہے تو اس کے ضمن میں حش عید کی فضیات بھی حاصل ہوجائے گی سویہ خلاف شخیق ہے۔ اور اس مسک کی اصل صاحب ندہب ہے کمیں منقول نہیں۔ محض متا خرین نے اس کا قیار تحییة الوضوء یا تحییة المسجد پر کیا ہے۔ یعنی اگر وضو کرنے فرض پڑھ لے تو بحیة اوضوء اور تحییة الوضوء اور تحییة اوضوء اور تحییة الوضوء الوضوء

اور تحیة المسجد کی مشروعیة میں حکمت و علت یہ کد کوئی وضویا کوئی دخول معجد صلوة ہے خالی نہ ہو۔ سویہ حکمت اوائے فرنس ہے بھی حاصل ہے بخلاف صیام ایام ند کورہ کے کیونکہ یمال خود فضیلت ان ایام کے صوم کی الگ مقصود ہے اور فرضیت اور دجوب قضاء رمضان و نذر د کندرہ جدا مقصود ہے لیں یہ قیاس مع الفاروق ہے۔ چنانچہ صدیث میں جو وارد ہے کہ رمضان کے بعد ان چھ روز دن کے رکھنے ہے گویا تمام سال روز ہ رکھنے تو حدیث ہی میں اس کی وجہ بیان بوئی ہے کہ حق تعالی سفال ہا مشال ہا۔ رمضان کے حق حوالی ہے وہ کی جو تو اور دس ماہ کے ہوگیا ور سے چھ دن برابر سمنی دن یعنی دوماہ کے ہوگئے سوجب چھ روزہ رمضان مثلاً قضاہو گئے اور ان کو شوال میں ادا کی تو رمسان کے روزے تو اب بورے ہو جو بھی ہو جو باور دس ماہ کا ثواب اب ما اتو کئی چھ روزے دوماہ بقید کے قائم مقام کیے ہوجائے ہو دورہ رمضان کے دورہ کی تھا مقام کے ہوگئے ہوگئے سوجہ کے دورہ رمضان مثلاً قضاہو گئے اور ان کو شوال میں ادا کی تو روزے دوماہ بقید کے قائم مقام کیے ہوجائی ہو ہوگئے ہ

(۸) نابالغ دو سرے کوالیسال ثواب کر سکتاہے:

مو دی محمد صاحب متوطن بنگال نے چھاکہ نابالغ کچھ پڑھ کر کسی کو بخش سکتا ہیں نہیں فرمایا کہ بال بخش سکتا ہے۔ اس پر انہوں نے شبہ کیا کہ تابالغ کا تبرع جائز منیں۔ اس پر حضرت نے ارشاہ فرمایا کہ وہ محکم مخصوص مال کے ساتھ ہے خواہ مال حقیقی ہو یا مال حکمی ہو اور تواب مال نہیں ہو اس کا تصرف غیر معتبر تھرایا جائے دو سرے صنار دو سرے اس ہے قطع نظر تصرف تین شم کے ہیں ایک نافع محض۔ وو سرے صنار محض ۔ تبرے من وجہ ضار من وجہ نافع۔ سون قع محض تو بدون ولی کی اجازت کے محتبر نہیں اور جو من وجہ صنار مجمی معتبر نہیں اور جو من وجہ صنار اور من وجہ نافع۔ سون قع جس نہیں اور ایصال تواب نافع محتبر نہیں اور ایصال تواب نافع محض ہو کی کا اس میں ذرا بھی ضرر نہیں خود اس کو بھی تواب سے گااس میں ذرا بھی ضرر نہیں خود اس کو بھی تواب سے گااس کے درست ہونے میں شہر نہیں خود اس کو بھی تواب سے گااس کے درست ہونے میں شہر نہیں۔

(٩) اشغال تصوف بطور علاج بين اور تقليد شخصي كاحكم ضرور تاب

ارشاد قرمایا که تنون میں ایک سب رجسزار ملے۔ ان کو تقلید شخصی اور طربق تصوف کے متعلق اس فتم کا ترود تھا کہ ان کو کسی تقریر تحریر سے شفانہیں ہوتی تھی انہوں نے وہ شہمات میرے سامنے بیش کئے۔ میں نے ان کو جواب ویا جس ہے بفصلہ تعالیٰ ان کی ہالکل تسلی ہو گئی۔ طریق تصوف کے متعلق ان کو پیر غلط فنمي تمي كه وه اشغال اور قيود كو تصوف محصے موئے تھے اور چونكه وه كناب و سنت میں وارد نسیں اس لئے تصوف کو ب اصل سمجھتے تھے ان کو تصوف کی حقیقت سمجھا کر ۔ سمجھایا کہ یہ قیود امور زائد ہیں کہ مصدحتًا ان کوعلاج کے طور پر بر تا جا تا ہے اس سمجھانے ہے ان کی تسلی ہو گئی اور تقلید کے بارے میں اس وقت ان ہے وجوب اور عدم وجوب تقلید ہر بحث نمیں کی گئی صرف ان کو ایک مصلحت تقلید کی بتلائی گئی جس ہے اس امر میں بھی ان کا بورا اطمیتان ہو گیا کہ وہ مصلحت به تتمی که پہلے زمانہ میں جبکہ تقلید شخصی شائع نہ تھی اتباع ہوی کاغلبہ نہ تھا اس لئے ان لوگوں کو عدم تقلید معفرنہ تھی بلکہ نافع تھی کہ عمل لاحوط کرتے تھے۔ بعد اس کے ہم لوگوں میں غلبہ اتباع ہوئی کا ہوگیا طبیعت پر حکم میں موافقت غرض کو حلاش کرنے گئی۔ اس لئے عدم تقلید میں بالکل اتباع نفس و ہوی کارہ حائے گا جو کہ شریعت میں سخت مذموم ہے سو تقلید مذہب معین اس مرض اتباع وى كاعلان سے۔

(۱۰) علماء کسی کو کافرنہیں بناتے:

ارشاد فرمایا که بعض آزاد منش لوگ علماء پر اعتراض کیا کرتے ہیں کہ سید موگوں کو کافر بناتے ہیں۔ میں سید جواب دیا کر آنا ہوں کہ بناتے نہیں بتاتے ہیں۔ کافر بغتے تو وہ خود ہیں علماء بتلاد ہے ہیں۔

(۱۱) الله تعالى كے مقابله ميں حاكم كازيادہ خوف طبعى ہے:

ارشاد فرمایا که ایک شخص نے شبہ لکھاتھا کہ میں حاکم مجازی کے سامنے بہت فرر تا ہوں اور اللہ تعالیٰ ہے اتناخوف نہیں معلوم ہو تا۔ اس سے شبہ ضعف ایمان کا ہوتا ہے۔ میں نے اس کا جواب لکھ تھا کہ یہ خوف طبعی ہے جس کا مدار مشاہدہ نہیں تو حاکم مجازی کا زیادہ خوف بوجہ مشاہدہ نہیں اس لئے زیادہ خوف نہیں معلوم ہو تا گرانسان اس کام کلف نہیں۔ وہ خوف عقلی سے جو سب سے زیادہ خدائے تعالیٰ ہی کا ہے۔ اس لئے شبہ ضعف ایمان کا نہ کرنا حالیہ کے اس کے شبہ ضعف ایمان کا نہ کرنا حالیہ کے اس کے شبہ ضعف ایمان کا نہ کرنا حالیہ۔

(۱۲) مزاروں پر پھول چڑھانا عبث ہے:

ارشاد فرمایا کہ ایک صوفی غیر متشرع الہ آباد کے میرے پاس گنگوہ میں آئے اور پھولوں کا ایک ہار ججھے دے کر کہا کہ آج ایک باغ میں ہے پھول لایا تھا پچھ تو حضرت شاہ عبدالقدوس" صاحب کے ہاں چڑھائے اور پچھ اس میں کا بچا ہوا تہمارے پاس لے آیا۔ میں نے ان ہے ان کے قداق کے موافق کہا کہ آگر کوئی شمارے پاس لے آیا۔ میں نے ان ہوا ان کے قداق کے موافق کہا کہ آگر کوئی معمولی اور قراب چار آنہ تولہ کا عطر لگا تا ہو اور آپ اس کے پاس بالکل معمولی اور فراب چار آنہ تولہ کا عطر لے جاکراس کے پیڑوں میں لگادیں تو کیا اس کو ناگوار نہ ہوگا۔ موجہ حضرت اولی ء اللہ جنت کے روائح ہے مشرف ہو چکے ہیں اور ان روائح اور دنیا کے پانچ پھولوں میں میں نبست ہے تو ان کے قبور پر ان پھو ہوں کا جڑھانا ان کو کیے گوارا ہو گا۔ یہ بات ان کی سمجھ میں آگئی اور توبہ کرلی اور کہنے لگے جڑھانا ان کو کیے گوارا ہو گا۔ یہ بات ان کی سمجھ میں آگئی اور توبہ کرلی اور کہنے لگے گرھانا ان کو کیے گوارا ہو گا۔ یہ بات ان کی سمجھ میں آگئی اور توبہ کرلی اور کہنے لگے آئندہ الیا نہیں کروں گا۔

(۱۳۳<u>) بعد میں پی</u>دا ہونا نضول ہونے کی دلیل نہیں :

ارشاد فرمایا که ایک مرتبه حفزت مولانا شهید سے نمسی و هربیه نے کها که

داڑھی ایک زا کداور فضول چیزے دلیل بیہ ہے کہ پیدا ہونے کے وقت نہ تھی اس لئے اس کو ہر گزند رکھنا چاہتے اس پر مولانا نے جواب دیا تو پھر دانت بھی تور ڈالو۔ مول نا عبدالحجی صاحب بھی موجود تھے فرماتے ہیں کہ واہ مولانا! کیا دندان شکن جواب رہا ہے۔

(۱۲) نقشہ نعل شریف اور ای طرح کے چڑے کی نعل میں فرق ہے

مغرب کے فرضوں کے بعد فرمایا کہ آج مدت کے بعد ایک بہت بڑاشبہ نماز میں حل ہوا۔ شبہ یہ تھا کہ نقشہ نعل شریف جو بزرگوں نے واسطے تحصیل برکت ے لکھا ہے اور زادالسعید کے آخر میں میں نے بھی اس کو فقل کیا ہے اس نقشہ ے مطابق اگر کوئی چڑے کا تعل بنا کراس کاوہی اوب ومعاملہ کرنے لگے جو کہ نقش ے کیاجاتا ہے تو آیا یہ معاملہ ٹھیک ہو گایا نہیں۔ ہر چند کہ جی اس کو قبول نہیں کرتا تھا کہ چڑے کے نمونہ تعل کے ساتھ وہ معاملہ کیاجائے جو کہ نقش کے ساتھ کیاجا تا ہے گر وجہ فرق کی بھی دونوں کے در میان سمجھ میں نسیں آتی تھی۔ چو نکمہ شبہ میرے خیال میں بت توی تھائی لئے میں نے کسی پر ظاہرند کیا کہ امید نہیں تھی کہ جواب شافی میسر ہو سکے۔ گراللہ تعالیٰ کالاکھ لاکھ شکرہے کہ آج نماز میں وہ شبہ حل ہو گیادیں کے حل ہونے سے اور بھی باتیں حل ہو گئیں۔ حل اِس کا بیہ ہے کہ نقش کا ادب اس وجد سے ہے کہ وہ وال ہے اصل پر۔ سو نقش کی تو وضع ہی دلالت کے لئے ہے اور چیزے کے نعل میں استقلال کا شبہ ہو سکتا ہے اس کئے اس کو من سبت بھی اصل ہے کم ہے اور غلو کا بھی اس میں اندیشہ ہے للڈا اس کے ساتھ وہ معامله ورست نه ہو گااس کی الیم مثال ہے کہ مکه محرمه اور بیت الله اور مدینه منوره اور روضہ اطمر کے نقثوں ہے اگر کوئی معاملہ تعظیم و تکریم اور حصول برکت کا کرے تو حائز ہو گا اور اگر کوئی ہیت املنہ یا روضہ اطہرے نمونہ کے مطابق مکان بنوا لے تو اس مکان ہے وہ معاملہ ناجائز ہو گا' کیو نکہ اس مکان میں دلالت علی الاصل بوجہ اس

مقالات حكمت (جلد اول)

کے لئے موضوع نہ ہونے کے تم ہےاور خود اس میں گوند استقلال بھی ہے۔ تو اس میں شدہ شدہ غیو کا بھی اندیشہ ذا ئد ہے کہ چند روز میں اس کا حج و طواف نہ ہونے لگ

(۵) نقاخر کااندازہ قرائن سے ہوتا ہے:

بعض لوگول کو رسوم شادی میں بنابر نقاخر صاحب تقریب کے شریک نہ بونے پر شبہ ہو جاتا ہے کہ ریا و نمود متعلق قلب کے ہے اور قلب کاحال معلوم ہو سکتی نہیں ہو سکتا۔ بجواب اس کے ارشاد فرمایا کہ ریا جس طرح اظہار سے معلوم ہو سکتی ہے۔ حدیث میں آیا ہے نہیں رسول نے اس طرح قرائن سے بھی معلوم ہو سکتی ہے۔ حدیث میں آیا ہے نہیں و سلہ عن طعام المتبار ئیں۔ یہ ظاہر ہے کہ فخر کرنے والے زبان سے نہیں گئے کہ ہم فخرے لئے کر رہے ہیں یس اگر قرائن اس سے معلوم ہو سکتا ہے۔

(١٦) مستبعد اور محال مونے میں زمین آسان کا فرق ہے:

ارشاد فرمایا که رام پوریس ایک شخص نے سوال کیا کہ حضورا کرم القائلی کو معران جسمانی و سمانی و کی گروت میں معران جسمانی و کست کے کہ جوت میں نے کما کہ جسمانی و کست کے کہ جوت میں نے کما نہ سبحال اللّذی اسری بعبدہ اور و لقد ر آہ نرلة انحری عند سلارة السمنتهی اور حدیثیں و کسنے کے کہ کیا یہ ممکن ہے کہ جمم انسانی ایسے طبقہ سے عبور کرے جہال ہوا نہ ہو۔ میں نے کما کہ ہال ممکن ہے۔ کمنے لگ کہ جوب و شرک نے کہ کہ المخاع کا جب وجوب و جوب و المخاع کا جب وجوب و المخاع کا جب وجوب و المخاع نام ہے عدم الوجوب و عدم الما تماع کا جب وجوب و المخاع نام ہے مدمی المخاع کا جب وجوب و المخاع یا وجوب ہو ویل اس کے ذمہ ہے ہم اصل سے متمسک بین ہمارے ذمہ المخاع یا وجوب ہو ویل اس کے ذمہ ہے ہم اصل سے متمسک بین ہمارے ذمہ

دلیل نہیں۔ انہوں نے کہا کہ آج تک کوئی اور بھی گیا ہے میں نے کہا کہ یہ نظیر کا مطالبہ ہے جوت کا نہیں اور نظیر کا پیش کرنا ہدی کے ذمہ نہیں ہے۔ ما وہ اس وہ بھی ایک واقعہ ہوگا اس کے لئے بھی نظیر کی ضرورت ہوگ ۔ پھراس نظیر کائی کے بھی نظیر کی ضرورت ہوگا۔ پھراس نظیر کائی کے ہو اس نظیر کو کہ وہ ایک واقعہ ہے بالا نظیر آپ بان ہیں گے تو اس واقعہ کو بالا نظیر کیوں نہ مان لیجئے کیو نکہ ایک کے بالنظیر انہ بان ہیں گے تو اس واقعہ کو بالا نظیر کیوں نہ مان لیجئے کیو نکہ ایک کے بالنظیر انہ ہو تا ہے۔ میں نے کہ کہ ترجی بالامر ج ہے انہوں نے کہا کہ صاحب یہ تو بالکل محال ہو تا ہے۔ میں نے کہ کہ مستعد ہے محال نہیں اور مستعد کا وقوع بطور خرق عادت کے ممکن ہے اور مستعد ہے محال نہیں اور مستعد کا وقوع بطور خرق عادت کے ممکن ہے اور حکایت اس پر بیان کی تھی کہ آج کل اکثر لوگ جس درجہ کا سواں کرتے ہیں اس حکم کے درجہ کا مواں کرتے ہیں الل علم کی درجہ کا فہم نہیں رکھتے اس لئے جواب نہیں سمجھ کتے اور خطانکا لئے ہیں اہل علم کی درجواب نہیں دے سے۔

(۱۷) مخدوم کو راحت پہنچانااصل ادب ہے:

ایک مهمان نے اس واقعہ کے متعلق استفسار کیا کہ بروقت وصال حضور اکرم الشافیاتی نے دوات قلم منگوایا اور حفرت عمر " نے کہا کیا ضرور؟ بجواب اس کے ارشاد فرمایا بیا اعتراض صرف حفرت عمر " پر نہیں بلکہ اس میں تو خود حضور ما آتیں پر بھی کشمان حق کا اعتراض لازم آتا ہے۔ آپ پر تبلیغ احکام فرض تھی۔ اگر کوئی علم واجب تھا تو آپ نے کیوں نہ ظاہر فرمایا۔ اگر اس وقت دوات تھم نہیں آئی تھی تو دو سرے وقت منگا کر تحریر فرما دیتے " کیو نکہ آپ کئی روز اس واقعہ کے بعد زندہ رہے ہیں۔ چنانچہ بید واقعہ پنجشنبہ کا ہے اور وفات دو شنبہ کو ہوئی اس سے معلوم ہوا کہ حضور کو کوئی نیا تھم ارشاد فرمانا نہ تھا بلکہ کسی امر قدیم کی تجہ بدو تاکید مقصود تھی چو نکہ حضرت عمر" سمجھ گئے اس لئے آپ نے گوارا نہ کیا کہ حضور تکئیف فرائیں۔ اس کی الی مثال ہے کہ طبیب کسی کو زبانی نسخہ بتلا دے پھر پراہ شفقت کے قام دوات او کیور دول اور مریض یہ دیکھ کر کہ اس وقت ان کو تکلیف ہوگی کے کہ کیے کہ کہ یواب الزامی یہ ہے کہ قصہ عدید میں حضرت علی شنے صلح نامہ لکھا تھا ھدا ما قاضی علیہ محمد مدر سبول اللہ کفار نے مزاحمت کی کہ این عبداللہ کھو کیو نکہ اس میں تو بھگزا ہے اگر مرسالت تسلیم کرلیں تو زاع ہی کس بات کی۔ حضور میں تی بہتے مقرت علی سے فرمایا کہ اس کو منادو۔ انہول نے انکار فرمایہ لیس ایس مخالفت تو اس میں بھی ہوئی جس طرح حضرت عرش نے مخالفت کی تھی پیر فرمایہ کہ جواب الزامی مجھے بہند نہیں کس طرح حضرت عرش نے مخالفت کی تھی پیر فرمایہ کہ جواب الزامی مجھے بہند نہیں کم طرح دھنرت عرش نے مخالفت کی تھی پیر فرمایہ کہ جواب الزامی مجھے بہند نہیں گر بطور لطوفہ کے اس وقت بیان کردیا۔

(۱۸) متوحش عنوانات اختیار کرناخلاف حکمت ہے:

فرمایا میرے پاس ایک مولوی صاحب اور ایک عای آئے۔ باہمی نزائ یہ تھی کہ مولوی صاحب فرمائے ہے تھی کہ مولوی صاحب فرمائے تھے حضرت نوٹ پاک قطعی جنتی نہیں اور جائل ہے کتا تھا کہ اگر وہ جنتی نہیں او چار جائل ہے بیا کے اگر وہ جنتی نہیں او چار کون ہو گا۔ جائل ہے بیس نے کما کہ ہاں بھائی وہ جنتی نہ جوں گے تو اور کون ہو گا۔ موبوی صاحب مجھ سے لڑنے گئے کہ کیا دلیل ہے بھینا جنتی ہوٹ کی میں نے کما زرا ٹھر کے پھر میں نے جائل سے پوچھا کہ حضرت ابو بگر صدیق " یقینا جنتی ہوں یا نہیں جائے گا حضرت ابو بگر صدیق " کا جنتی ہونا کیسے خابت ہوا کہنے لگا کہ رسول اللہ الفیلی ایک کا جنتی ہونا کیسے خابت ہوا کئے گا کہ ارشود سے بھر میں نے کما کہ وسول اللہ میں تاہت ہوا کئے گا کہ اور اللہ میں اور اللہ میں تھی اور اللہ میں اور دونوں اللہ میں جھ فرق ہے یا تہیں ؟ اس نے کما کہ بہت ہوئی کہ مرو رہے میں اور دونوں ارشادوں کے اثر جیں ہے انہیں کئے لگا کہ ضرو رہے میں نے کما کہ اتنا ہی فرق حضرت ابو بکر صدیق " کے جنتی ہونے میں اور حضرت بھی میں نے کما کہ اتنا ہی فرق حضرت ابو بکر صدیق " کے جنتی ہونے میں اور حضرت بھی میں نے کما کہ اتنا ہی فرق حضرت ابو بکر صدیق " کے جنتی ہونے میں اور حضرت بھی میں نے کما کہ اتنا ہی فرق حضرت ابو بکر صدیق " کے جنتی ہونے میں اور حضرت بھی میں نے کما کہ اتنا ہی فرق حضرت ابو بکر صدیق " کے جنتی ہونے میں اور حضرت

غوث باک کے جنتی ہونے میں ہے یا نہیں کمنے لگا کہ ہاں ہے۔ میں نے مولوی صاحب سے کہا کہ حضرت جو آپ کا عقیدہ ہے وہی اس کا بھی ہے صرف فرق عنوان کا ہے یہ اس کو بیتی کہتاہے آپ غلبہ طن۔ باقی اصل معنون میں دونوں منفق میں جب حضرت ابو بمرصد بی کے جنتی ہونے کی مرتبہ بیتنی سے حضرت غوث یاک کے جنتی ہونے کی مرتبہ بیتنی سے حضرت غوث یاک کے جنتی ہونے کی مرتبہ بیتنی سے مونوی صاحب کے جنتی ہونے کا مرتبہ متنزل مانتا ہے۔ اس کانام عدم قطعیت ہے مونوی صاحب بست خوش ہوئے مقصود اس حکایت سے میہ ہے کہ بلا ضرورت عوام الناس کو متو حش بنانا در بلاولیل ان پر برگمائی کرنا وچھائیں۔

(١٩) مقتول في الله شهداء سے بڑھ كريں:

فرمایا ایک شخص نے حیات نبوی الله ایک میں جھ سے معتگو ک۔ میں نے کہا جو لوگ مقتل کی۔ میں نے کہا جو لوگ مقتل فی سیسل اللہ میں ان کے حق میں ارشاد ہب بل احساء عندر بھم اور جو مقتول فی اللہ میں وہ کیو کر زندہ نہ ہوں گے اور اس کی تعلیم اس میں حدیث صریح موجود ہے اور بیہ تاکید کے درجہ میں ہے۔

(٢٠) بندے کے جاہئے ہے کچھ نہیں ہو تا:

فرمایا ارادہ بندہ کا پچھ بھی نمیں۔ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں عل طفت رہے کہ بیات میں علی خوات ہی علی فرماتے ہیں علی فرماتے ہیں علی فرماتے ہیں المحتوان ہیں ناکامیاب رہتا ہے بزاروں اراوے مقم کے عگر پچھ نہ ہوا۔ اس واسطے ابن عطاء اسکندری فرماتے ہیں کہ اریدان لا ارید یعنی میں نے یہ اراوہ کرلیا ہے کہ ارادہ نہ کروں گا اس پر بعض لوگ شبہ کرتے ہیں کہ یہ یہ عدم اراوہ کا اراوہ بھی تو اراوہ ہے انہوں نے خود کیا ایچھاجواب دیا ہے کہ اراوہ منفیہ تو اس لئے قابل ترک ہے کہ وہ طاف تفویش و رضا ہے اور عدم اراوہ کا

ارادہ خود عین تغویض وموافق رضاہے اس لئے بیہ منفی و قابل ترک نہیں۔

(۲۱) انبیاء کرام جامع فضائل ہوتے ہیں :

فرمایا کہ ایک شبہ ظاہری میہ ہو تا ہے کہ عمارے حضور پر نور الفائلة حضرت ابراہیم اپنے صاحبزادے کے انتقال پر روئے اور بعض اولیاء اللہ کی حکایت ہے کہ ونت مصیبت کے انہوں نے الحمد ملتہ کمااور ظاہراً الحمد ملتہ کہنے والے کا مرتبہ رونے والے سے زائد معلوم ہو تاہے حالانکہ انبیاء کے مرتبے کو کوئی نہیں یا سکتا۔جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ حق فرزند ہیہ ہے کہ ایسے دفت میں اس پر روئے۔ حق خالق بیہ ب كه امرائني ير صبر كرب هارب حضور اكرم الطلطاني في دونول كو جمع فرمايا حق فرزند بھی حق خالق بھی۔ اور دونوں کو ادا فرمایا اور بعض اولیاء اللہ مرتبے میں کم ہیں کہ ایک حق ان سے ادا ہوااور دو سراادانہ ہواای طرح حدیث میں ہے کہ قیامت میں بعض انبیاء بعض ادلیاء اللہ پر رشک کریں گے ظاہراً اس پر بھی شبہ ہو تاہے کہ افضل کو مفضول پر غبطہ کیوں ہو گا۔ بات یہ ہے کہ غبطہ کئی قشم کاہو تاہے کبھی تو کمال کے فقدان ہے۔ سویہ تو نہ ہو گااور تہمی بہ سبب ایک خاص قتم کی عافیت کے مثلاً کوئی بڑے عمدے پر ہوا اور ذمہ داریوں کی کثرت سے یہ کے کہ پانچ روبیہ والے مجھ سے اچھے کہ آرام ہے تو ہیں اس قدر بار حساب تو نہیں حضرات انبیاء علیہ السلام کا رشک کرناای طرح ہے کیونکہ انبیاء علیہ السلام کابرا مرتبہ ہے امت کی فکریس مشغول ہوں گے اور بعض ادلیاءاللہ الیم مشغولی ہے آ زاد ہوں گے۔ پس اس غبطہ کابیہ محل ہے۔

(٢٢) آنخضرت مانظيرا نبي معصوم بي :

فرمایا که کی نے دریافت کیا کہ لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك ت معلوم ہوتا ہے كه نعوذ بالله آپ سے گناہ سرزد ہوئے ہيں فرمایا معا قلب ميں جواب میں یہ بات آئی کہ جب کوئی شخص نمایت خائف ہو تا ہے تو وہ ڈر کر کما کرتا ہے کہ بھی ہے او تا ہو تا ہو تا ہو تا ہو جھے سے قصور ہو گیا ہو معاف کر دیجئے۔ حالا تک اس سے کوئی گناہ نہیں ہوا ہو تا۔ اس طرح دو سرااس کی تسلی کے لئے کہ دیتا ہے کہ اچھا ہم نے تمہارا قصور معاف کیا۔ اس طرح چو نکہ اس خیال سے آپ کو غم رہا کرتا تھا حق تعالیٰ نے تسلی فرما دیا۔

(۲۳) عدم الفعل اور ترک الفعل میں فرق ہے:

فرمایا کہ صدیث شریف میں آیا ہے کہ ماا کل رسول اللَّه صلم اللَّه عليه وسلمه عبي حوان ولاسكرحة ولاحيز لهمر قق يعني رسول الله مشہوریہ ہے کہ جس کام کو آپ نے نہ کیاوہ نہ کرنا چاہئے اور اس قاعدہ کی اس ہے تائید کی کہ عیدین میں مثلاً اقامت اور اذان آپ کے وقت میں نہیں ہوئی للذا جماعتا نہ کرنا چاہئے۔ کیکن قاعدہ کلیہ یاد رکھنا چاہئے کہ ایک تو ہے عدم الفعل اور ا یک ہے ترک الفعل ان دونوں میں اس کے اعدام کا قصد ہو تاہے چھریہ قصد جس مرتبه کا ہو گا اس فعل کا ناپیندیدہ ہونا ثابت ہو گا اور اس فرق کو اہل اجتهر خوب پچانتے ہیں۔ پس عدم الفعل ہے تو اس کا کرنا ناجائز نسیں ہو یا بشرطیکہ اور کوئی . قباحت شرعی لازم نه آئے اور ترک الفعل البتہ ناپیندیدگی ہے۔ اس حدیث میں اس امر کابیان ہے کہ اس وقت ایسے تکلفات نہ تھے پس مدلول اس کاعدم الفعل ے ند کہ ترک الفعل۔ اب اگر کوئی طشتری میں کھائے یا چیاتی کھائے جو تز ہے مگر ازارہ افتخار نہ ہو میزر کھانے میں چو نکہ افتخار و تشبیہ کا فتح ہے وہ اس مستقل ولیل ے ممنوع ہوگا۔

(۲۴) اسلام میں نظام حکومت جمهوری نہیں شورائی ہے:

فرمایا بعض لوگ آیت و شاور هم فی الامر سے بیا ستدالل کرتے ہیں

کہ سلطنت شخصی ہونا غلاف قرآن کے ہے۔ شاورهم سے کثرت رائے مفموم

ہوتی ہے جو حاصل ہے سلطنت جمہوری کا مگراس استدال کی غلطی خود اس آیت

کے اگلے جزو سے ظاہر ہے فاذا عز مت فتو کل علی الله جس سے ثابت

ہوتا ہے کہ گومشورہ مطلوب ہے مگر بعد مشورہ مدار محض آپ کے عزم اور اراد سے

ہوتا ہے کہ گومشورہ مطلوب ہے مگر بعد مشورہ مدار محض آپ کے عزم اور اراد سے

پر ہے۔ اس سے تو بالعکس سلطنت کا شخصی ہونا ثابت ہوا البتہ یہ ضرور ہے کہ

شخص واحد پر مشورہ کا وجوب ثابت ہوتا ہے لیکن مدار کثرت رائے پر نہیں رکھا گیا

بلکہ اس مستشیر کو اطلاق آیت سے اس کی بھی اجازت ہے کہ وہ مقابلہ جماعت

بلکہ اس مستشیر کو اطلاق آیت سے اس کی بھی اجازت ہے کہ وہ مقابلہ جماعت

(۲۵) اسلام تکوار سے نہیں پھیلا :

فرمایا یہ اعتراض کہ اسلام برور ششیر پھیلا محض غلط ہے۔ اس وجہ ہے کہ اسلام میں اول جزیہ کا حکم ہے۔ جب جزیہ تبول کر لیا اب تلوار مسلمان نہیں اٹھا سکتا اور اس ہے بھی قطع نظری جائے تو قابل غور ہے کہ اسلام نے تالفین کے باتھ میں ایک بست بڑی ڈھال دے رکھی ہے وہ یہ کہ جب کوئی کلمہ پڑھے فور اَ چھوڑ دو تو اس طور پر ہر کافر وقت پر مسلمان کی تلوار کو بند کر سکتا ہے مشلاً کی کافر نے کسی مسلمان پر خوب علم کیا ہو ہاتھ یاؤں کاٹ دئے ہوں اس کے اہل و عیال کو فق کر ڈوالا ہو غرض ہر طرح کاظلم کیا ہو اور باوجو دوس مظالم کے بھر کون ایسا ہے کہ قتل کر ڈوالا ہو غرض ہر طرح کاظلم کیا ہو اور باوجو دوس مظالم کے بھر کون ایسا ہے کہ فق موقع ملے اور قدرت ہو اور بدلہ نہ لے مگر اسلام میں ایسا تھم ہے کہ اگر اس شخص موقع ملے اور قدرت ہو اور بدلہ نہ لے مگر اسلام میں ایسا تھم ہے کہ اگر اس شخص کا یا اس کے کہا کام تمام کرنا چاہے اور دو اس کا کام تمام کرنا چاہے اور دو اس کا کام تمام کرنا چاہے اور دو نبان سے کلمہ شریف پڑھ لے اور قرائن سے معلوم ہو کہ دل سے نمیں پڑھا پھر

بھی تھم میہ ہے کہ تلوار مت اٹھاؤ یہ کتنی بڑی ڈھال مخالف کے ہاتھ میں ہے پس جس ندہب کابیہ قانون ہو اس میں کیسے ممکن ہے کہ اس کی ترقی تلوار ہے ہو سکے۔ اب فرمائے کہ اسلام بردر ششیر کیو تکر پھیلا۔

(۲۷) ابدی جنم بغاوت اور کمالات خداوندی کے انکار کی سزاہے

فرمایا بظاہراس پر کہ کفار جہنم میں ہیشہ رہیں گے یہ اعتراض ہو تا ہے کہ
انہوں نے ابتا بڑا گراہ کون ساکیا کہ سزائے وائی تجویزی گئی کیو تکہ زندگی محدود و گناہ
محدود پھر سزائے غیر محدود کا کیوں تھم ہوا جواب یہ ہے کہ کفرو شرک کی حقیقت
ہے بعاوت۔ دنیا میں بھی قاعدہ ہے کہ سلاطین بافی کو جلاوطن عبور دریا شور وغیرہ
سزا دیتے ہیں چو نکہ سلاطین بجزاس کے کہ عمر پھر کے لئے دے سکیس زیادہ پر
تذرت نہیں رکھتے اس وجہ سے زائد سے مجبور ہیں گراننا ظاہر ہو گیا کہ بغاوت کی
سزا غیر محدود ہونی چاہئے اور یہ امریتقصائے عقل ہے چانچہ جو سلاطین پابند ملت
بھی نہیں دہ جھی ایرای کرتے ہیں یہ جواب توجدل ہے اس کی حقیقت ہم غور کرنا
جو ہئے کہ حق تعالی مالک حقیق ہیں اور ان کے صفات غیر متناہی ہیں اور ہرصفت کا
ایک حق ہے اب جو شخص ایسے مالک جامع کمالات غیر متناہی ہیں اور ہرصفت کا
ایک حق ہے اب جو شخص ایسے مالک جامع کمالات غیر متناہیہ کے حقوق کو ضائع
کرے گا اس کی سزا بھی غیر متنائی ہونی چاہئے۔ اس یہ سزا عین موافق عقل کے



○ مقالات حکمت ○ متعلقه حصه دوم

بساسه الخرالنيسيه

(۱) منکرات شرعیه پر مشمل امرکی اجازت نهیں:

فرمایا توشہ شخ ردولوی قد س اللہ سرہ کی اصل صرف ای قدر ہے کہ اس قشم کے طعام کو حضرت شخ نے پہند فرماکر فی سبیل اللہ دینے کو بتلایا تھا۔ اب لوگوں نے کس قدر غلو کرلیا ہے کہ اس عمل میں معقد تصرف شخ کے ہوجائے ہیں۔ اس طرح عرس اولیاء اللہ بزرگان دین نے نیک نیتی ہے شروع کیا تھا 'اب وہ حالت کہاں۔ وہ اغراض کماں۔ اب تو ناجائز اور منکرات شرعیہ کام ہونے لگے۔ بھلا کیو نکر کوئی عالم متدین ان ناج نزامور کی اجازت دے سکتاہے۔

(٢) اہل جذب كى صحبت سے فائدہ نہيں ہو تا:

فرمایا مجذوبوں کی خبریں آئندہ کے متعلق وہی ہوتی ہیں جو واقع ہونے والی ہیں۔ اگر وہ خبرنہ بھی دسیتے تب بھی وہ واقعہ ضرور ہوت۔ پھر خبردسینے سے کیا جدید بات پیدا ہوگئی۔ وگ اس کو کمال سیحتے ہیں اور یہ سیحتے ہیں کہ ان کی خبرے ایسا ہوا۔ حالا نکہ یہ واقعہ بالیقین ہو آ۔ ان کی خبرے اوروں کو علم اس کا قبل سے ہوا۔ والی سے مواکوئی جدید بات پیدا نمیں ہوئی تو سید کونس فائدہ معتدبہ ہوا۔ یہ تو دیوی فائدہ میں کلام تھا۔ باتی دینی فائدہ میں کلام تھا۔ باتی دینی فائدہ ہوتا ہے کہ اہل جذب کی صحبت سے البتہ فائدہ ہوتا ہے۔

(۳) شریعت مر تا سر رحمت ہے :

فرہ یہ دنیا اور آخرت میں مقابلہ کیجئ قو معدم ہوتا ہے کہ شریعت نے کس قدر رحمت سے کام سیا ہے 'کیونک آزام دائی اور دنیا کا ناپائیدار اور غیر متنابی بمقابلہ متنابی کے یہ نسبت بھی نسیس رکھتا جو کروڑ کو ادنی عدد سے ہے۔ تواس کا مقتض یہ تھا کہ سعی آخرت ای نسبت سے سعی دنیا کے مقابع میں واجب ہوتی ' مگر ہر طرح پر رحمت سے کام لیا ہے' یعنی شب و روز عبادت کا کام تعلیم نمیں فرمایا' تھوڑا کام بتلا یہ پھراس میں اجر بے شار رکھا۔ مثلاً نماز پنجگانہ ہی جس پر اجر اس قدر ہے جس کا حساب نہیں۔

(٣) اسائے الهيه كى تجلياں مروفت موتى رہتى ہيں:

فرمایا حق تعالی ارشاد فرمات ہیں: کُلِّ یَوْمِ هُوَ فِنی شَداْنِ مِثْلَا زندہ کرنا' مارناوغیرہ وغیرہ تجلیات اسائے المبیہ ہروفت ہر آن ہواکرتی ہیں۔اسائے المبیہ کی تجل کو اس طرح پر سوچ کہ فلاں فلاں اسم کے فلاں فلاں اثر طاہر ہوئے' مثلا امات احیاء تخلیق ترزیق وغیرہ جو اکوان کے ساتھ متعلق ہے' اس سے عرفان میں ترقی جوگ۔

(۵) احکام تکوین بھی امرالی ہیں <u>:</u>

فرمایا جس طرح ادکام شرعیه ادکام حق تعالی میں ای طرح ادکام تکویتی بھی میں اگر ان کی طرف لوگوں کی توجہ میں مگر ان کی طرف لوگوں کی توجہ کم ہے۔ حکم تشریعی حکم تکویتی دونوں بامرائی میں۔ بھر ایک کی طرف انقات نہ کرنا کس قدر منفلت کی بات ہے۔ مصیبت کا پہنچنا' راحت کا ہونا یہ سب بھی تو بامرائی میں 'ان کا مراقبہ کرنا چاہئے۔ البتہ احکام کے اسرار و حکم معلوم ہونا مشکل ہے۔ ان میں قکرنہ کرے کہ کس نکشود و نکش ید بعد کمت ایس معمارا۔ ایک مجمل حکمت واقعات

علم میں سے ہے کہ باغ میں ہر فتم کی چیزیں ہونی چاہئیں جہاں پھل اور پھول ہے وہاں گھاس اور کانٹے بھی میں۔ کوئی درخت خشک ہے کوئی تر۔ اس عالم میں سے ساری باتیں موجود میں 'سجان امتد۔

(٢) ونياكے مفاخر بے حقیقت ہیں:

فرمایا دنیا کی جتنی را حتی اور لذتین ہیں کسی کے ہے بھی تو بقاء نہیں۔ اس وقت کھانے پینے کی سب نعتیں موجود ' دو سرے وقت وہ نعتیں فنا ہو گئیں۔ جس قدر لذتیں ہیں فیر کی سب نعتیں موجود ' دو سرے وقت وہ نعتیں فنا ہو گئیں۔ جس گور لذتیں ہیں فیار کئی ہور بین فا ہو گیا' گویا بچھ ہمی نہ تھا اور شادی وغیرہ کی رسموں میں اہل دنیا سم قدر تکلف سرت ہیں۔ بس ایک شب گزرتی ہے نہ وہ تکلفات رہتے ہیں نہ وہ ساز و سامان اور ازراہ فخرجس قدر کام ہو تا ہے اس کی برائی بعد میں س لیجئے۔ آج ایک شخص نے ازراہ فخرجس قدر کام ہو تا ہے اس کی برائی بعد میں س لیجئے۔ آج ایک شخص نے ایک لاکھ روپیہ صرف کرکے شادی کی۔ بڑا نام ہوا کہ ایسا تو گئی نے ہیں کیا۔ بڑا انتخام تھا۔ اس کے بعد پھر سمی خاس کے مقابل کیا تو وگ کستے ہیں جی فال شخص کی کیا حقیقت اس سامان کے مقابلے میں جو یساں سامان ہے۔ اس الما کھ روپیہ صرف کرنے واے کے ہاں کمان تھا۔ بس سارا فخر مت گیا۔ یہ طالت ہے اہل دنیا کے مفاخر کی اور یہ حالت ہے دائوں کے بقاء کی۔ للڈا انسان کو آخرت ہی ہے کام دنیا لینا چاہئے اور اس کی طلب میں رہنا چاہئے کہ دائی راحت ولذت ہے 'کھی اس کو فنا کی منہ ہے۔

(۷) ذاکر کو صرف مذکور پر نظرر کھنی چاہئے :

فرمایا حفرت حافظ محمد ضامن صاحب شهید رحمتد الله علیه فرماتے تھے کہ ذکر کے مقصود مید ہونا چاہئے کہ فادر کی فیڈ کا طالب ند ہونا چاہئے۔ نہ حالات کا لہ واردات کا کہ بیر مقصود شیں ہے، صرف رضائے حق مقصود

ہے۔ پھرجس کے لئے جو مناسب ہو تاہے عطافرماتے ہیں۔ کسی کو ذوق شوق میسر ہوا کسی کو قبض' ہر ہخص کو انعام مناسب ملتاہے۔ مثلاً دنیا میں کسی کو کپڑااند م میں ملا' کسی کو روپیہ' کسی کو غلہ علیٰ ہزا القیاس۔ پس فَاذْ کُرُوْنِیْ اَذْ کُرْ کُہْ رِ نَظر رہنا جے ہے۔

بعض اولیاء اللہ نے فرمایا ہے کہ نور جو مکشوف ہوا اس کو نور حق سمجھ کر میں نے تمیں برس تک عبادت کی 'کھر بعد کو تو ہہ کی۔ ایسے معاملات کشف میں پیش آجاتے ہیں۔ للذا کشف کا بھی طالب نہ ہو۔ سالک کو جگل روح میں بوجہ اس کی کیفیت اطلاق کے اور تمام عالم کو اس کے روبرو سرافگندہ ویکھنے کی خلطی ہوجہ تی ہے۔ اس لئے حضرت بچی منیری قدس اللہ سرہ نے ایک پہچان لکھی ہے 'وہ یہ کہ بعد تجلی اگر اپنے اندر بنداریاوے تو نور اس کی روح کا ہے کہ تسخیر عالم سے محظوظ ہوتی ہے اور اگر خشوع یاوے شکرادا کرے۔

(A) قوت متخیله سے وطوکہ دینادرویشی کے خلاف ہے:

فرمایا کہ بعض درویشوں کے یمال کی سے حالت سنی گئی ہے کہ جب کوئی مرید ہونے لگتاہے تو بعض اعمال کی وجہ سے جو وہ اپنے اندر دو مرے کی قوت متنخیله میں تصرف کرنے کی مشق کر لیتے ہیں ' آفآب وہ ہتاب مرید کو و کلاتے ہیں۔ آفآب کو بتااتے ہیں کہ سے حضرت حق تعالیٰ ہیں اور ماہتاب کو نور مجم صلی اللہ علیہ و سلم کا بتاتے ہیں۔ حالا تکہ یہ سب قوت متنخیلہ کا تصرف ہے۔ اور مرید بیتین کر لیتا ہے۔ توجہ سے یہ اوار نظر آنے لگتے ہیں۔ مرید بے چارہ بیشہ ای ہیں جتمل رہ کو بریاد ہوت سے انوار نظر آنے لگتے ہیں۔ مرید بے چارہ بیشہ ای ہیں جتمل رہ بعض موجہ تا ہے انوار دکھلاتے ہیں اور سب کا نام متعین کر رکھا ہے ارواح مشاکح کرام رضی اللہ عنم میں سے مثلاً بیر روح حضرت صابر کی ہے 'یہ حضرت شخ مشاکح کرام رضی اللہ عنہ کی ہے اور مرید کو بتایا جا گہ ہے کہ یہ فلاں بردگ کی مشین الدین چشتی رضی اللہ عنہ کی ہے اور مرید کو بتایا جا گہ ہے کہ یہ فلاں بردگ کی

روح ہے اور یہ فلال ہزرگ کی اور واقع میں سب شیطانی معاملات ہوتے ہیں اور صرف قوت متحیلہ کا تصرف ہو تا ہے اور کچھ بھی نہیں۔ مرید بے چارہ یقین کر لیتا ہے کہ میں نے بزرگول کو دیکھا۔ یہ آفت اس زمانہ میں ہو رہی ہے۔ اللہ محفوظ رکھے۔

(٩) احوال باطنی کی تشخیص شخ کامل ہی کر سکتا ہے :

فرمایا کہ احوال باطنی میں امتیاز مشکل امرہے۔ ہزرگ فرماتے ہیں کہ جواتی میں جو عبادت میں اللہ بوجہ جوش جواتی میں جو عبادت میں درنہ اب بیری میں وہ لذت کیوں شیں؟ اس سے معلوم ہوا کہ طاعت حق کی لذت نہ تھی 'جواتی کا جوش تھا' اس کی لذت تھی۔ وہ لذت عبادت حق نہ تھی ' ورنہ اب بھی وہی عبادت ہے لذت کیوں شیں۔

(۱۰) وہبی چیزوں کی ہوس نہیں کرنی جاہئے :

فرمایا جو چیزس و جی میں ان کی ہوں نہ چاہئے۔ جس کو جو ملااس پر راضی رہنا چاہئے۔ البت امور انقیار یہ بلا واسط یا بواسط میں مثلاً نیک کام کرنا 'نجات و مغفرت ، نفسیب ہونا اس کی تمنا و طلب ہونا چاہئے۔ حضرت ام سلمہ "نے تمنا فرائی تھی کہ آئی میں مرد ہوتی تو خوب جماد کرتی۔ آیت نازل ہوئی و لا تَتَمَنَّوْا النخ ۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان کے حق میں عورت ہونا مناسب تھا' وہ عطا ہوا اور ان کے حق میں محکوم ہوگی۔ ہوگی۔

(۱۱) رؤيا صالحه كو قرب حق مي<u>س</u> كوئى دخل نهيس:

فرمایا بعض لوگ دریافت کرتے ہیں کہ کوئی ایسا وظیفہ بتلاہے کہ آنحضرت مشتیل کی زیارت سے خوب میں مشرف ہوا کریں۔ اولیاء اور انہیاء کو خواب میں دیکھا کریں۔ افسوس! آج کل اس کو کمال درویش سیجھتے ہیں۔ اولا خواب میں ذیارت ہوناغیرافقیاری امرہے۔ بعض اونیاء اللہ کو مدت العمر خواب میں ذیارت نہ ہوئی اور پھر کال مکمل رہے۔ ثانیا خواب میں ذیارت ہونے سے قرب حق تمیں برست فرض ہے کہ کہ کہ کو روزانہ خواب میں ذیارت ہوا کرے' اس سے نہ کامل ہوگانہ قرب حق میں ترق ہوگانہ قرب حق میں ترق ہوگانہ قرب حق میں ترق ہوگانہ ایک مرتبہ سجان اللہ برسے سے جو قرب حق ہوتا ہے ذیارت خواب سے وہ ہرگز شیں ہوتا۔ قرب حق حق کے تو طاعات خداوندی جو شریعت ہوگا ہی خابت ہیں موضوع ہیں۔ جس قدر قرب حق احکام خداوندی پر عمل ہوگا اور جس قدر اتباع شریعت ہوگا ای قدر قرب حق نصیب ہوگا۔ اب بوگوں نے جو اصل درویشی تھی اس کو ترک کرکے غیر ضروری کو ضروری ہی و ضروری میں واخل کریا۔ دیکھئے حدیث شریف میں منام کے متعلق صرف یہ ارشاد ہیں تو ان کی فکر میں رہنا عمر کو ضائع کرنا ہے۔ اگر ہو جاوے تو یاعث برکت ہے۔ میں تو ان کی فکر میں رہنا عمر کو ضائع کرنا ہے۔ اگر ہو جاوے تو یاعث برکت ہے۔ میں تو ان کی فکر میں رہنا عمر کو ضائع کرنا ہے۔ اگر ہو جاوے تو یاعث برکت ہے۔ میں تو ان کی فکر میں رہنا عمر کو ضائع کرنا ہے۔ اگر ہو جاوے تو یاعث برکت ہے۔ میں تو ان کی فکر میں رہنا عمر کو ضائع کرنا ہے۔ اگر ہو جاوے تو یاعث برکت ہے۔ میں تو ان کی فکر میں رہنا عمر کو ضائع کرنا ہے۔ اگر ہو جاوے تو یاعث برکت ہے۔ میں تو ان کی فکر میں رہنا عمر کو ضائع کرنا ہے۔ اگر ہو جاوے تو یاعث برکت ہے۔ میں تو ان کی فکر میں رہنا عمر کو ضائع کرنا ہے۔ اگر ہو جاوے تو یاعث برکت ہے۔

(۱۲) تمام مجازین ایک درجہ کے نمیں ہوتے:

فرمایا کہ ہمارے مرشد حضرت عاجی صاحب قدس اللہ سرہ نے فرمایا ہے کہ میرے خلفاء مجاز دو قتم کے ہیں۔ ایک تو وہ کہ بیس نے بلا درخواست ان خلفاء کو اجازت بیعت لینے کی دی اور خلیفہ بنایا اور وہی درخقیقت خلفاء ہیں۔ ایک وہ کہ کسی نے خود درخواست کی کہ حضرت میں بھی اللہ کا نام بتلا دیا کروں؟ حضرت صاحب نے بوجہ کمال کرم اجازت دے دی اور بید فرماتے تھے کہ بھائی اللہ کا نام بتانے کو کیوں منع کروں اور بعض کی درخواست پر پچھ لکھ بھی دیا تو بید اس درج بتانے کو کیوں منع کروں اور بعض کی درخواست پر پچھ لکھ بھی دیا تو بید اس درج بتیں ہیں۔

(۱۳) حاجی صاحب ؓ کے خلفاء میں حضرت گنگوی ؓ کامقام بہت بلند تھا

فرمايا حضرت مولانا رشيد احمد صاحب قدس الله سره بعض مسائل ميس جناب مولانا شخ محمد صاحب سے مناظرہ كرنے كے لئے تھاند بھون تشريف لائے تھے۔ان ی ایام میں ہمارے مرشد حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سمرہ سے بیعت ہو گئے۔ حضرت اول اول علماء كو بيعت نه فرمات تق ميجرخواب من ديكها كه حضور بر نور مراتید کوکہ آپ مالی این فرماتے ہیں کہ ان کے این حضرت حاجی صاحب کے معمان علماء ہیں اور ان کی مهمانی جارے ذے ہے۔ اس ہے جارے مرشد علیہ الرحمت ستحھے کہ میری جماعت کے لوگ علاء زیادہ ہوں گے۔ چنانچہ مولانا رشید احمہ صاحب قدی اللہ سرہ بیعت ہے مشرف ہوئے 'ایک چلہ ذکر میں مشغول رہے۔ای لباس مِن جو بمن كر تشريف كئے تھے واى بينے رہے۔ كبڑے نمايت مليے ہو كئے تھے ؟ دو سراجو ڑا ہمراہ نہ تھا کہ بدلتے۔ بعد گزرنے چلے کے رخصت حاصل کی۔ جب روانہ ہونے لگے تو ہمارے مرشد حضرت عاجی صاحب "ف فرمایا کہ اگر تم سے کوئی بیعت کی ورخواست کرے تو واخل سلسلہ کرلینا۔ حضرت مولانا عذر کرتے رہے۔ مگر حضرت نے باصرار میں تھم فرمایا۔ جب مولانا گنگوہ تشریف لائے توایک بی بی ام كلتوم ناى في بيت كى درخواست كى مولاناف انكار فراويا كد مجم مين اس كى قابلیت نسیں۔ انفاق سے ہمارے مرشد حضرت صاحب کا گنگوہ جانا ہوا۔ان مسمات نے شکایت عرض کی کہ جناب مولانا رشید احمد صاحب بیعت ہے محروم کرتے ہیں ' واخل سلسلد نبیس کرتے۔ ہارے مرشد حفرت حاجی صاحب" نے مولانا سے فرمایا کہ بیت کیوں نہیں کرتے؟ مولانا علیہ الرحمتہ نے عرض کیا کہ مجھ میں قابلیت کمال ہے۔ مرشدنا حضرت حاجی صاحب" نے فرمایا کہ میں تھم کری ہوں کہ آپ داخل سلسله كرين اوربيت لين- قابليت كامعلوم كرناميراكام بينه آپ كا-جب بيرنے تھم دے ديا تو مريد كو عمل كرنا چاہے۔ قابليت معلوم كرنا مريد كاكام نهيں۔ بس میرا معلوم کرلیناکانی ہے۔ مولانا نے عرض کیا کہ اب تو آپ تشریف رکھتے ہیں۔ آپ ہی کرلیناکانی ہے۔ معلات نے کہ اس میں۔ آپ ہی کرلیجے۔ حضرت نے فرمایا کہ یہ بھی کوئی بات ہے؟ ممکن ہے کہ اس کو تم سے عقیدت ہو جمع سے نہ ہو۔ تم ہی بیعت کرو۔ چنانچہ مولانا کے داخل سلما کیا۔ اس سے معلوم کرنا چاہئے کہ کس درجہ کے خلیفہ مجاز شے مولانا گنگوہی فدس مرو۔

(۱۲۴) حضرت تھانوی کو حضرت حاجی صاحب ؓ نے بلاور خواست

بيعت فرمالياتها :

فرمایا اولاً ورخواست بیعت کی میں نے زمانہ طالب علمی میں حصرت مولانا رشید احمد صاحب قدس الله مرہ ہی سے کی تھی۔ اس وقت آپ ویوبند تشریف لائے ہوئے تھے تو میری در خواست پر فرمایا کہ اس وقت بیہ خطرۂ شیطانی ہے۔ بعد تخصیل علم بیعت کرنامناسب ہے اور حضرت موانا قدس الله سرہ کا گزر مدرسہ عالیہ د یو بند میں ایس جانب سے ہواتھا کہ وہاں اینٹیں تھیں۔ میں جو مصافحہ کے لئے جلاتو تپسل گیا۔ حضرت مولانا قدس اللہ سرہ نے میرا ہاتھ کیز لیا۔ واقعی و تنگیری کی فال نیک تھی۔ بعض طلباء کو جو مجھ سے تخصیل علم میں کم تھے کسی مصلحت سے بیعت فِرماليا۔ مجھ کو اس کا بزا خيال ہوا کہ مجھے کيوں محروم رکھا۔ اس زمانے میں مولانا حج ك لئ تشريف لئ جات تھے۔ ميں نے اعلى حضرت حاجى صاحب قدى الله سره کی خدمت میں لکھا کہ مولانا ہے آپ فرہاد یجئے کہ مجھے بیعت کرلیں۔ وہ عریفیہ بھی مولانا وشيد احمد صاحب قدس الله سره ای کو دیا۔ سادگی مزاج میں ایسی تھی که مولانا ہی کی تو شکایت اور مولانا ہی کو عربیضہ دیا۔ جب مولانا قدس الله سمرہ واپس تشریف لائے سفر حج سے تو اعلیٰ حضرت حاتی صاحب کا والا نامد لائے۔اس عریضہ کے جواب میں خدا جانے کیا کیا ہاتیں آئیں میں ہوئی ہوں گی اور کیا عجب مولانا نے ہی پڑھ کر

سنایا ہو اور شکایت کا مضمون و یکھا ہو۔ خیراعلی حضرت حاجی صاحب قدس الله سرو فی جواب میں تحریر فرمایا تھا اور وہ خط مولانا ہی کے قلم کا لکھا ہوا تھا کہ میں نے تم کو خود بیعت کرایا۔ یہ بھی حق تعالیٰ کا فضل ہے کہ درخواست مولانا ہے کی تھی اور حضرت حاجی صاحب ہے نے بلا درخواست توجہ قرماکر واضل سلسلہ فرمایا۔ یہ کس قدر خوشی اور مسرت کی بلت ہے۔ حق تعالیٰ کا فضل و کرم ہے۔ یہ قصہ ہوا میری بیعت خوشی اور مسرت کی بلت ہے۔ حق تعالیٰ کا فضل و کرم ہے۔ یہ قصہ ہوا میری بیعت کا۔ اور بیس یَّومولانا قد س الله سمرہ سے بیعت نہیں ہوا بھر بیعث اربا۔

(1۵) سنت کاراسته کمال اعتدال کاراسته بے:

فرمایا که خوب تعلیم بے حضور پر نور طُنَّتَیْنا کی که فرمات ہیں کہ آپس میں نہ تو اس درجہ محبت کرنو کہ بالکل گھل مل جاؤ اور نہ اس طرح پر عداوت رکھو کہ قطعاً کوئی تعلق نہ رہے۔ بات یہ ہے کہ بعد محبت اگر عداوت پیدا ہوگی تو بتیجہ یہ ہوگا کہ رنج و طلال از حد براہ جائے گا۔ ای طرح بعد عداوت اگر اتفاق ہے محبت ہوگئی اس وقت عداوت سابق کویاو کرکے تمایت شرمندگی ہوگی۔ مطلب یہ ہے کہ سب کام میں اعتدال رکھنا چاہئے۔ نہ غایت محبت ہو نہ غایت عداوت۔ حدیث کے الفاظ یہ میں : احبب حبیبال هونا ما عسلی ان یکون بغیضل یوما وابغض بغیضل هونا ما عسلی ان یکون حبیبال یوما وابغض بغیضل هونا ما عسلی

(١٦) مولانا گنگوی ورمولانانانوتوی مرادی :

فرمایا کہ جمارے مرشد حضرت حاتی صاحب قدس اللہ سرونے فرمایا کہ ہیں نے جال صرف دو ہماکے واسطے پھیلایا تھا: حضرت مولانا رشید احمد صاحب قدس اللہ سرہ اور مولانا محمد قاسم صاحب قدس اللہ سرہ۔ ان کے ساتھ اور بھی بہت سے طیور آئینے۔

(LL) حقوق العباد کی ادائیگی ضروری ہے <u>:</u>

فرمایا حقوق العباد کاادا کرنا ادر و ظائف ہے بدرجہا زیادہ ضروری ہے۔ اس کے ترک سے مواخذہ ہو گا اور ترک و ظائف سے کچھ مواخذہ نہیں۔ یہ تومستحب ہے۔ لوگ ضروری کام چھوڑ کرغیر ضروری اختیار کرتے ہیں۔

(۱۸) تدریجی اصلاحیس تفع زیادہ ہے:

فرمایا توجہ دو طرح پر ہے۔ ایک تو انمیاء علیهم السلام کا طریقہ تھا کہ تھیجت اور دعا اور شفقت علی المخلق سے بتدرت اصلاح فرماتے تھے۔ اس طریقہ کا نفع دریا ہوتا ہے۔ دوسرا طریقہ مشق سے قوت تصرف پیدا کرنا مجارت قوت سے قوجہ کرنا قلب مرید پراس کا اثر فوری ہے مگر دریا نہیں جلد زائل ہوجاتا ہے۔

(۱۹) نعمت و کیچ کر منعم کویا د کرے :

فرمایا بعض بزرگان دین تغیس طعام اور شمندا پانی عمده لباس اس لئے پند فرماتے ہیں کہ ان کے ساتھ اسائے المبید منعم وغیرہ کا تعلق خاص ہے۔ عارف کو اس تعلق کی وجہ سے اس میں حظ ہوتا ہے نہ کہ لذت نفس کے سب ہے۔ واقعی عارف اور غیرعارف میں بڑا فرق ہے۔ عارف کو دنیاوی تمتعات میں بھی ترقی ہوتی ہے بوجہ حقیقت شنای کے۔ ان حضرات کاسب کام اللہ کے واسط ہوتا

ع کارپاکال را قیاس از خود مگیر جمارے مرشد حضرت حاتی صاحب قدس الله سمرہ فرمائے تھے کہ نفس کو خوب کھلاؤ اور اس سے خوب کام لو۔ ترک طعام سے کیا فائدہ؟ اور اس ضمن میں سے بھی فرمایا کہ اسائے المہیہ کا تعلق اکوان کے ساتھ جب منکشف ہوتا ہے تو چلنا پھرنا دشوار ہوجاتا ہے۔کیو نکہ پھرزمین کا احترام اس تعلق کے سبب غالب ہوجاتا ہے۔

(۲۰) جسمانی صحت کاخیال رکھ:

فرمایا سرمیں تیل ذالنااس نیت ہے کہ بیہ سرکاری کلیس میں ان کو تیل وے کران سے کام لیا جائے موجب اجر ہے۔ امید ہے کہ حق تعالیٰ اس پر اجر عنایت فرمادس۔

(٢١) مقيم' سافرامام ك سلام كيميرنے ك بعد اين ركعتول

میں قراءت نہ کرے:

فرمایا مقیم مسافر کے پیچے اگر نماز پڑھے تو ایک قاعدہ کلیے یاد رکھنا چاہئے خواہ
کسی جگہ شریک ہوا ہو' اس قاعدے سے سب کا حکم معلوم ہوجائے گا۔ وہ یہ کہ
بعد ختم نماز مسافر کے اول جو دو رکعت ہوں گی وہ بلا قعد ہ بینہما اور بلا قراء ت
پڑھے گا۔ اب اگر کوئی ایک رکعت مسافر کے ساتھ پائے تو بعد سلام اولا دو رکعت
بلا قعدہ پڑھ کراور دونوں کے بعد قعدہ کرکے پھرایک رکعت جو نہیں ملی تھی اس کو
مع قراءت اوا کرے۔ یا اگر اخر قعدہ میں شریک ہوا تو اول دور کعت بلا قعدہ در میانی
اور بدون فاتحہ پڑھ کر پھروہ دو رکعت نہیں ملی تھی اس کو پہلے پڑھ کر پھراخیر میں دہ
ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ جو رکعت نہیں ملی تھی اس کو پہلے پڑھ کر پھراخیر میں دو

(۲۲) تمام اختیارات الله تعالی کیاس بین

فرمایا الکالة النحلق والکمو كم معنى اس وقت به سمجه مين آك كه اس ك تبل حق قعالى في تقديدا عالم كويدا كرنان ربكم الله الذى حلق المحين اور عالم مين امركا جارى بونا يعشى اليل والنهار اللى قوله مسحرات بامره مين بيان فرمايا تفاد اب اس تفعيل مايق كوبطور اجمال كے فرمار بين كه

غلق او را مرجس کاذ کر سابق میں ہوا وہ تو میرے قبضہ میں ہے۔

(۲۳) حضرت گنگوہی کی توجہ سے قلب جاری ہو گیا :

فرمایا ایک مخص تھے ہمارے حصرت مرشد حاجی صاحب ٌ کے مرید ' ان کا قلب ان کے زعم کے موافق ذکر ہے جاری نہ ہو ٹا تھا۔ ان کی بیہ طالت تھی کہ اکثر درویشوں کی خدمت میں جایا کرنے تھے۔ بعض دوستوں نے منع کیا کہ دربدر پھرنا مناسب نہیں' ہرجائی مشہور ہو جاؤ گے۔ وہ شاک بتھے کہ قلب ذکر ہے جاری نہیں مو آ۔ اس طلب میں بریشان چرا موں۔ حضرت موانا گنگوئی سے شکوہ کیا گیا ک فلاں صاحب کی میر حالت ہے۔ مولانانے سمجھایا کہ فلب کا جاری ہونا مقصور بالذات نہیں' ذکر کرتنے رہو۔انہوں نے عرض کیا کہ خواہ تقصود ہویا نہ ہو۔ میراتو جی جاہتا ہے کہ اگر میری مرادیوری ہوجائے تو پھر کس نہ جاؤں۔ حضرت مولانانے فرمایا کہ جاؤمسجد میں بیٹھو۔ اس ارشادے یہ سمجھا کہ شاید میری مرادیوری ہوجادے۔اور بہ اس طرف اشارہ ہو۔ غرض مبحد میں جاکر بیٹھ گئے اور ذکر میں مشغول ہو گئے۔ حضرت مولانا قدس الله سرہ وضو کرکے کھڑاؤں پہا کرتے تھے۔ حضرت مولانامسجد کی طرنب تشریف لے چلے۔ بس کھڑاؤں کی کھٹ کھٹ ان کو محسوس ہونا تھا اور قلب کا جاری ہونا۔ یہ توجہ کا اثر تھا۔ حضرت مولاناً واقعی بڑے یائے کے شخ تھے۔ (۲۴) حضرت حاجی صاحب "سے تعلق بالواسط بھی نعت كبرى ب

فرمایا ان بی شخص ندکور کا قصہ ہے کہ ان کے بھائی ایک شخ تھے خاندان نقشبندی نے اور یہ شخص ونیا وار آدمی تھے۔ ان بزرگ نقشبندی نے فرمایا کہ مجھ سے بھی مرید ہوجاؤ تو بجیب فاکدہ باطنی حاصل ہو۔ یہ بے چارے انکاکمنا نہ مانتے کہ ایک بزرگ کو چھوڑ کر دو سرے سے کیسے بیعت ہوجاؤں۔ یہ میری کو تابی ہے کہ مجاہدہ نہ کیا اور فاکدہ نہ ہوا۔ گرمرشد میں تو کوئی کی نمیں ہے۔ فرض ان دیا

وار صاحب کاموت کاوقت آیا۔ مرض الموت میں بے ہوش ہوگئے۔ حتی کہ کلمہ پر بھنے کا بھی ہوش نہ تھا۔ تو وہ ہررگ نقشندی کئے گئے کہ کیوں کمانہ تھا بھی ہم مرید ہوجاؤ نہ مانا اب افروقت ہے ویکھو کیا حالت ہے کہ ان کو دفعتا ہوش آگیا۔ عرض یہ انقلاو کو لوگ ہے کہ ان کو دفعتا ہوش آگیا۔ اور ب ساخت زبان پر جاری تھا یکا گیبت قومی یعلمون بما غفر لی رہی و جعلنی میں المحرمین۔ پھر بے ہوش ہوگئے اور انقال ہوگیا۔ سحان اللہ اب حضرت حاجی صاحب کے دوگوں نے ان بررگ نقشندی کی فرل کہ جناب آپ تو صاحب فن شے اور یہ بھی فرنہ ہوئی کہ یہ کس مقام پر ہیں۔ پھر فرمایا جناب آپ اللہ حضرت مرسد مرسد کے دوگوں نے ان براگ نقشندی کی فرمایا کیونا ہوگئے۔ یہ اس تعلق میں یہ الرہ حضرت مراث ہوگئے۔ بارہا آزمایا گیا ہے۔ برے ہوں یا بھلے انگر مرشد رحمہ اللہ بوے کہ حق تعالی نجات کی صورت بدا کر دیتے ہیں۔ ہمارے مرشد رحمہ اللہ بڑے کہ حق تعالی نجات کی صورت بدا کر دیتے ہیں۔ ہمارے مرشد رحمہ اللہ بڑے کہ حق تعالی نجات کی صورت بدا کر دیتے ہیں۔ ہمارے مرشد رحمہ اللہ بڑے کہ حق تعالی نجات کی صورت بدا کر دیتے ہیں۔ ہمارے

(٢٥) اسباب ير نهيس مسبب الاسباب ير نظر جوني حابي :

فرمایا نے خیال کے لوگ اسباب عالم پر ایسے جے ہیں کہ مسبب الاسباب کو چھوڑی دیا۔ اسباب طبعیہ کے آثار کو لازم سمجھ کر تصرفات می تعالیٰ کے مکر ہوگئے اور غلطی ان کو یہ ہوئی کہ کی اثر کے دوام ہے اس کا ضروری ہونا اعتقاد کرلیا۔ مثلاً آگ کا اثر ہے جلانا۔ اس کے دوام ہے یہ سمجھا کہ یہ اثر اس کا ذاتی ہے افعاک متصور نہیں اور یہ سخت غلطی ہے اور اس وجہ سے انہوں نے قصد ابراہیم علیٰ نبینا علیہ الصلوۃ والسلام کے متعلق آیت قلنا یانا کونی برداً و سلماً علی نبینا علیہ الصلوۃ والسلام کے متعلق آیت قلنا یانا کونی برداً و سلماً علی نبینا علیہ کہ رمیل والوں کی اصطلاح میں گاڑی روکنے کے لئے سرخ جمند ی ایس مثل ہے کہ رمیل والوں کی اصطلاح میں گاڑی روکنے کے لئے سرخ جمند ی ہوتی ہے۔ ایک مثاران بارباراں کو دیکھ کریہ سمجھنے گئے کہ خوداس جھنڈی میں یا اثر

ہے کہ اس سے گاڑی رک جاتی ہے 'کیو نکہ جب دیکھاتو الیابی نظر آیا اور جو لوگ حقیقت جانتے ہیں وہ کمیں گے کہ روئے والا اصل میں ڈرائیور ہے ' باتی میہ جمنٹری محض علامت ہے۔ اس میں کوئی اثر ذاتی نہیں۔ ایسے ہی بغیر عظم حق ایک ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا۔ حتی کہ ذبان ہے جو جو الفاظ نگلتے ہیں ہر ہر حرف پر عظم جدید ہو تا ہے تو ذبان حرکت کرتی ہے۔ تمام عالم میں ایساہی تصرف جاری ہے۔ افسوس! محکرین نے دوام سے ضروری ہونا عقاد کر لیا اور تصرف حق کے منکر ہوگئے۔

(۲۲) تعلیم کافائدہ زندہ بزرگوں سے ہو تاہے:

(٢٧) ذاكر كو كھانے پينے ميں كى نہ كرنى چاہتے:

فرمایا ذاکر شاغل کو چاہئے کہ اکولات مشروبات میں کی نہ کرے۔ وجہ یہ ہے کہ بید امر طبعی ہے کہ اگر کام اپنے نزدیک زیادہ کیااور ثمرہ بزعم خود کم طابق وجدانا بید شکایت پیدا ہوتی ہے کہ منعم حقیق کی طرف ہے احسان کم ہوااور میری جانب ہے کام زیادہ ہوا۔ اپنااحسان رکھتاہے منعم حقیقی پر۔ بید کمی قدر خسارہ کی بات ہے۔ اور اگر خوب کھایا اور بیا تو اس طرف کا خوب احسان مند ہو تا ہے اور کمی کو اپنی طرف منسوب کر تاہے جو کہ شان عبریت ہے۔ یہ وجہ ہے کہ ترک طعام مناسب نہیں۔

(۲۸) عالم مثال آسال اول رہے:

قربایا حدیث معراج نے معلوم ہوتا ہے کہ عالم مثال آسان اول پر ہے۔
کیونکہ اس حدیث میں ہے کہ حضور پر ٹور مراقی کی حضرت آدم سے ملاقات
آسان اول پر ہوئی تھی اور ان کی اولاد نورانی و ظلمانی ان کے داہنے اور ہائیں موجود
تھی۔ حضرت جر کُٹل نے قربایا تھا کہ یہ اولاد ہیں حضرت آدم سکی اور ظاہر ہے کہ
وہاں اعیان تو تھے ہی نہیں۔ یہی امثال تھے جو کہ عالم مثال کے کا کتات ہیں اور گو
اس امریس اقوال علماء کے مختلف ہیں کہ عالم مثال کے کا کتات ہیں حدیث سے
درائی یہی معلوم ہوتا ہے کہ آسان اول بر ہے۔ واللہ اعلم۔

(۲۹) حضرت شیخ الهند میں کمال درجه کی تواضع تھی :

فرمایا ایک مرتبہ حضرت مولانا محمودالحن صاحب عم فیصنه کو مراد آباد میں لوگوں نے دعظ کئے کئے مجبور کیا۔ مولانا نے بیان شردع فرمایا اور بیہ حدیث بیان فرمائی کہ فقیدہ و احد اشد علی الشیطن من الف عابد۔ بعنی ایک عالم اشد ہو تا ہے شیطان پر بڑار عابد ہے۔ اس حدیث میں ''اشد ''کالفظ تھا۔ مولانا نے اس کا ترجمہ ''ا تقل ''کاکیا۔ ایک پرانے مشہور محدث نے مین مجل وعظ میں کے اس کا ترجمہ خلط ہے۔ ایک فحض کے لئے وعظ کمنا جائز نہیں۔ جو کو رمایا کہ بیہ ترجمہ خلط ہے۔ ایک فحض کے لئے وعظ کمنا جائز نہیں۔ جو حدیث شریف کا ترجمہ خلط کرے۔ مولانا ایک بیافش کہ فور آ بیٹھ گئے اور فرمایا کہ حدیث شریف کا ترجمہ خلط کرے۔ مولانا ایک بیا کہ فرر آ بیٹھ گئے اور فرمایا کہ موجود تھے کھڑا کردیا۔ اس دفت مجلس میں سینکوں شاگرد اور محقدین مولانا کے موجود تھے

اور ان میں یوے برے قائل لوگ بھی تھے۔ اگر مولانا چاہتے قو معلوم نمیں کیا ہوجاتا۔ اور لوگوں کو بھی برا معلوم بوا۔ گر مولانا کی ناراضی کے اندیشہ سے بکھ نہ بولے۔ مولانا ان محدث صاحب کی خدمت میں تشریف لائے اور یو چھا کہ حضرت کی غلامی ہوگئی؟ محدث صاحب کی خدمت میں تشریف لائے اور یو چھا کہ حضرت کیا غلطی ہوگئی؟ محدث صاحب نے فرطیا کہ اشد کا ترجمہ افقل نمیں آتا اصر آتا ہے۔ مولانا نے فرطیا کہ بخاری شریف میں ہے: یا تیسی الوحسی احیانا مثل صلحت علیہ ہے۔ میان اشد کا ترجمہ اضرب یا افقل۔ صلحت الله الحجر س و ھو الشدہ علی ۔ یمان اشد کا ترجمہ اضرب یا افقل۔ بس محدث صاحب خاموش ہوگئے اور بکھ جواب نہ بن پڑا۔ دیکھنے مولانا ہے بین اضل کاش دو سری جگہ کماں ہیں؟ اگرکوئی دو سراعالم ہو تاتو معلوم نمیں کیا فوجداری ہوجاتی۔

(۳۰) وظائف سے زیادہ تھیج اخلاق ضروری ہے:

فرمایا کہ میں اپنے متعلقین یعنی جولوگ میرے ذریعے سے داخل سلسلہ ہیں ان کے لئے اوراد و و خا کف و اذکار و اشغال کا تنا زیادہ اہتمام نہیں کر تا بھتنا اخلاق کی در متی کا اہتمام کرتا ہوں۔ اخلاق کا سنوار نا نہایت ضروری ہے' اس لئے اس کی زیادہ تاکید کی جاتی ہے۔ اس زمانے میں اکثر لوگ اخلاق درست نہیں کرتے' ہاں و خا کف کے پابند ہوجاتے ہیں۔

(۳۱) معاملات میں صفائی ملحوظ ر کھنا ضروری ہے :

قرمایا کہ افسوس ہے لوگوں کے اظلاق بکٹرت خراب ہو گئے۔ بعض لوگ آتے ہیں اور ظاہر کرتے ہیں کہ خاص آپ سے ملنے کو آیا اور کوئی دو مراکام نہ تھا۔ حالانکہ اسپنے کسی دنیوی کام کے لئے آتے ہیں۔ ہیں اپنا ممان سجھ کر ممانوں کاسا برناؤ کرتا ہوں۔ بعد کو قصد اس کے ظاف ظاہر ہوتا ہے۔ سخت رنج ہوتا ہے۔ خرابی ہیہ ہے کہ صاف بات لوگ نہیں کہتے۔ افلاق بگڑ گئے ہیں۔ معاملات میں صفائی نہیں رہی۔ اور ضرورت اظہار کی ہیہ ہے کہ مسئلہ ہے کہ معمان کا اور تھم ہے اور این السبیل کا اور تھم ہے۔ معمان کی مدارت تو ذمہ خاص شخص کے ہوتی ہے، اور جو اپنے کام کے لئے آوے اور چو این السبیل ہے۔ اس کی معمانی سب کے ذمے ہے۔

(۳۴) بیعت کے وقت سرکے بال کترواناعبث ہے:

فرمایا کہ بعض خاندانوں میں بیعت کے وقت مرید کے سرک بال تراشے جاتے ہیں۔ اصل ہی ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضور پر نور سائی ہیں اسلام جو لئے ہیں۔ اصل ہی ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضور پر نور سائی ہیں اسلام جو لئے اللہ جو کرانے کے بعد بال تر شواویت تنے اور اس سے فال لی گئی تھی کہ نحوست زمانہ جالمیت انر گئی۔ اس کا دستور ہے ' مگرچو نک اب محض رسم کے طور پر رہ گیا ہے اس لئے اہل تحقیق نے اس کو ترک فرما دیا 'اور محض رسم کے طور پر رہ گیا ہے اس لئے اہل تحقیق نے اس کو ترک فرما دیا 'اور محض جگہ چار گوشتے کی نوبی پہناتے ہیں اور اس کو کلاہ جار ترکی کہتے ہیں اور ماخذ اس کا کسی کا بیہ شعر ہے :

راہ حق ہرگز نیابی ٹائلیری جار ترک قرک دنیا ترک عقبی ترک مولی ترک ترک

ترک دنیا کا مطلب تو ظاہر ہے اور ترک عقبی کا مطلب میہ ہے کہ عمل بہ خیال بنت نہ ہو۔ ترک مولی بحدف مضاف میہ ہے کہ استعزاق محض ہو جس میں طلب مولی کا بھی تصور نہ ہو، مگرچو تک میہ سب امور اب رسم کے طور پر رہ گئے ہیں اہل حق نے ان کو بھی ترک کردیا۔

(mm) علم بواسطہ وحی رحمت ہی رحمت ہے :

فرمایا فی زماننالوگ ان علوم کو زیادہ حق سجھتے میں جو بذریعہ کشف و اسام

ہوں۔ ای وجہ سے جو وظائف و ادعیہ الهامی ہیں ان کو زیادہ برتے ہیں اور جو بدریعہ وی ہیں ان کی طرف الشفات بہت کم ہے۔ حالا نکہ شخ اکبر قدس اللہ سرو نے طرف الشفات بہت کم ہے۔ حالا نکہ شخ اکبر قدس اللہ سرو نے سے اور گاہے رحمت اور جو علم بواسطہ وی ہو وہ بیشہ رحمت محض ہے۔ کیونکہ ہمارے حضور پر نور سراتی ہی رحمت اللعالمین ہیں۔ آپ سراتی ہی واسطے سے جو ہوگا ہمارے حضور پر نور سراتی ہی رحمت اللهام کا مرتبہ وی کے رحمت محض ہوگا' اس لئے اقرب الی المحق وی ہوگا۔ کشف والهام کا مرتبہ وی کے برابر نہیں ہوسکتا۔ وگول نے شریعت مطمرہ کی قدر نہ جائی 'کس قدر افسوس کی بات برابر نہیں ہوسکتا۔ وگول نے شریعت مطمرہ کی قدر نہ جائی 'کس قدر افسوس کی بات

(۳۴) صحت کی دولت سلطنت سے بڑھ کرہے:

فرمایا حق تعالی کے احسانات التعداد و لا تحصلی ہیں۔ مشلاً صحت ایک ایک چیز ہے

کہ تمام سلطنت اس کے برابر نہیں۔ اگر کسی بادشاہ کو مرض لاحق ہوجائے اور تمام
سلطنت دے دینے پر صحت حاصل ہو تو کل سلطنت دے دے گا۔ اور مثلاً دنیا میں
اکل و شرب کے اسباب حق تعالی نے ایسے عام رکھے ہیں کہ ہر شخص استعمال کر دبا
ہے اور بلا قیمت۔ اگر فرض سیجے کسی کو شدت کی پیاس ہو اور پائی نہذ ملتا ہو اور
کو ژوں روپے کے عوض میں ایک گلاس بائی بل سلے تو آدی نفیمت سمجھ کر کل
مال صرف کردے گا اور ایک گلاس بائی خریدے گا۔ اسی طرح اور نعمتوں کو سمجھا
مال صرف کردے گا اور ایک گلاس بائی خریدے گا۔ اسی طرح اور نعمتوں کو سمجھا
عواہے۔ ہم جس نعمت کو کم قیمت تصور کرتے ہیں نہ ملنے پر اس کی قیمت معلوم
ہونگئی ہے کہ کس قدر قابل قدر ہے۔ حق تعالی کا احسان ہے کہ بلا قیمت عام و
خاص ہر شخص استعمال کر دباہے۔ اس نعمت عامہ کی قدر کرنی چاہئے کہ عنایت فرما

(٣٥) معرفت خطرات كاطريقه:

طریق معرفت الهام کمکی و خطرہ شیطانی و نفسانی کابیہ ہے کہ اگر بری چیز کا خیال
آیا اور اس کو دفع کیا اور پھر اور بری چیز کا خیال آگیا اور اس کو بھی دفع کیا اور پھر تیسرا
آگیا تو یہ خطرہ شیطانی ہے۔ کیونکہ شیطان کو تو اغوا ہے مطلب ہے۔ خواہ کوئی برا
خیال پیدا ہو' اس کو ایک ہی معصیت پر اصرار کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ بال بھی خیر
میں بھی خطرہ شیطانی ہو تا ہے۔ اس کے پیچانے کا طریقہ سے ہے کہ آدی غور کرے
میں بھی خطرہ شیطانی ہو تا ہے۔ اس کے پیچانے کا طریقہ سے ہے کہ آدی کور کرے
کون۔ اگر یہ ٹی خیراونی ہے تو یہ خطرہ شیطانی ہے کیونکہ اعلی ہے اور اوئی
کون۔ اگر بری چیز کا خیال آیا اور بار بار وہی آتا ہے تو یہ نفسانی ہے کیونکہ نفس کو
اس میں لذت ہوتی ہے۔ اس لئے وہ ایک ہی معصیت پر اصرار کرے گا اور اگر خیر
میں ایسا غلبہ
میں کا بدون غلبہ کے خیال آیا تو وہ خطرہ ملکی ہے اور اگر اس خیر میں ایسا غلبہ
ہوجائے کہ اس کے کرنے پر بے چین ہوجائے تو وہ المامی ہے۔ یعنی المام حق ہے۔
ہوجائے کہ اس کے کرنے پر بے چین ہوجائے تو وہ المامی ہے۔ یعنی المام حق ہے۔
ہوجائے کہ اس کے کرنے پر بے چین ہوجائے تو وہ المامی ہے۔ یعنی المام حق ہے۔
ہوجائے کہ اس کے کرنے پر بے چین ہوجائے تو وہ المامی ہے۔ یعنی المام حق ہے۔
ہوجائے کہ اس کے کرنے پر بے چین ہوجائے تو وہ المامی ہے۔ یعنی المام حق ہے۔
ہوجائے کہ اس کے کرنے پر بے چین ہوجائے تو وہ المامی ہے۔ یعنی المام حق ہو

(٣٦) نمائش بغرض جلب عزت نفس منع ہے:

فرمایا کہ عمدہ لباس پہننے کو جو صوفیہ منع کرتے ہیں تو مطلقاعدہ لباس پہنتا مراد
نہیں ہے۔ کیونکہ لباس پہننے کی کی غرصنیں جوتی ہیں۔ بھی تو دفع ضرورت کے
لئے لباس پہناجاتا ہے ' بھی اس کے ساتھ آسائش بھی مطلوب ہوتی ہے ' بھی ان
دولوں کے ساتھ آرائش بھی مقصود ہوتی ہے ' بھی ان تیزں کے ساتھ نمائش بھی
منظور ہوتی ہے۔ پھر نمائش بھی جلب عزت کے لئے ہوتی ہے ' بھی دفع ندات کے
سنظور ہوتی ہے۔ پھر نمائش بھی جلب عزت کے لئے ہوتی ہے ' بھی دفع ندات کے
لئے۔ پھرعزت بھی اپنے نفس کی مقصود ہوتی ہے بھی کی دو سرے کااکرام مقصود
ہوتا ہے۔ پس ندموم دہ لباس ہے جس میں نمائش بغرض جلب عزت لاکرام نفسه

مِو 'باقی سب جائز ہے۔

(٣٤) تقوى مديد كاسب قريب موتولينامناسب نهين:

فرمایا تقویٰ کی وجہ ہے جو نذرانہ دیا جاتا ہے اس کالینا محمود نہیں 'لیکن اگر کسی شخص کے ساتھ بوجہ اس کے متلقی ہونے کے لوگوں کو محبت ہو اور پھروہ محبت سبب ہوجائے نذرییش کرنے کا تولینا جائز ہے۔ خلاصہ بیرہے کہ اگر تقویٰ بدیبے مالی کا سبب قریب ہے تولینا محمود نہیں۔ اور اگر سیب بعید ہے تو مضا کقہ نہیں۔

(٣٨) عبادات كي ظاهري صور تيس بھي مقصود بالذات ہيں :

فرمایا بعض مصنفین کے ظاہری الفاظ سے بد معلوم ہو تاہے کہ طمارت جسم وطهارت تُوب اور طَاهِرِي صلُّوة مقصود بالذات شيں۔ بيه صرف ذريعه اور واسطه ہے۔ باقی مقصود بالذات صرف طهارت قلب و نززیب نفس ہے۔ سواگر اس قول كى تاوئل ندكى جائے توب بالكل غلط ب كيونكه بيد نصوص شرعيد كے خلاف ب-نیزاگر مقصود بالذات طهارت قلب اور اس کاذاکر به جانای نے تواگرید طهارت اور ذکر تھی دو سمرے ذریعے ہے حاصل ہوجائے تو جاہئے کہ نماز کی کوئی ضرورت نہ رہے اور اس قلب کی طہارت کو اصل سمجھ کر فلاسفہ اور جاہل صوفیہ نے نماز وغیرہ سب کوچھوڑ دیا' کیونکیہ مجاہدات و ریاضات کویا ترزیب متعارف کی وجہ سے اینے قلب کو انہوں نے طاہر و ذاکر اور نفس کو مہذب سمجھا۔ نیز اگر طہارت قلب ہی مقصود بالذات ہوتی اور ظاہر ہیئت صلوۃ کی مقصود نہ ہوتی تو ضرور تھا کہ تھم صلوۃ کو کسی علت کے ساتھ مثلاً لان فلہ کہ مضلہ دائر کیاجا تا کہ جہاں وہ علت ہو تی تحكم بھی ہو تا اور جہاں وہ علت نہ ہو تی تحکم بھی نہ ہو تا۔ لیکن جب باری تعالیٰ نے الیاشیں کیاتومعلوم ہوا کہ نماز خود مقصود بالذات ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ اس کے ساتھ طہارت معنوی بھی مقصود ہے اگر جزو مقصود ہونے میں اور کل

المقصود ہونے میں فرق عظیم ہاور میرے زدیک روح کو عالم ناموت میں ہیں کا اصلی حکت ہی ہے کہ بذراجہ اعضا اس سے خاص ایئ ادا ہو اور اس کا تواب خاص اور قرب خاص اس کو حاصل ہو 'کیونکہ عالم ملکوت میں رہ کر روح سے یہ ارکان ادا نہیں ہو سکتے تھے ہوجہ آلات نہ ہونے کے۔ پس نماز موثر بالصور و النوعیہ ہے۔ البتہ اگر نماز موثر بالکیفیت ہوتی تو یہ ممکن تھا کہ اس کیفیت ادر مزان کی دو سری چزوہ فاکرہ دے سکتی جو نماز سے حاصل ہو تاہے 'لیکن نماز بالخاصہ بافعہ ہوتی ہو یہ ممکن تھا کہ اس کیفیت ادر مزان کی لینی اگر یہ ایکت خاصہ جو کہ شریعت نے مقرر کی ہے پائی جائے تو وہ فاکرہ اور قرب عنی اگر یہ ایکت خاصہ جو کہ شریعت نے مقرر کی ہے پائی جائے تو وہ فاکرہ اور قرب خاص مرتب ہو سکتا ہو ہو اس پر متفرع ہے اور اگر یہ بیئت و صورت نہ ہو تو ہر گز فاص مرتب ہو سکتا ہے جو اس پر متفرع ہے اور اگر یہ بیئت و صورت نہ ہو تو ہر گز فاص مرتب نہیں ہو سکتا ہو جو اس مرتب ہو سکتا ہو ہو ہو نے اور طمارت باطنی کو چھو ڈ دیے پر انہوں نے صرف المام کی توجیہ یوں کی جائے گیا متعمود یہ ہو کہ صرف ظاہری صورت پر اس نہ کرو دل کو بھی صاف کرو۔

(۳۹) ملائكه كي عبادت زياده عجيب نهين:

فرمایا کہ اگرچہ ملائکہ بھی ہوجہ اطاعت خداد ندی کے جیسا کہ ارشاد ہے: لاَ یَعْصُبُونَ اللّٰهَ مَاۤ اَمْرَهُمْ وَیَفْعَلُونَ مَا یُوْمَرُوْنَ۔ افْعَل و اکمل ہیں ' لیکن ان کا کمال زیادہ عجیب نہیں 'کیونکہ ان میں وہ نقاضے پیدا ہی نہیں ہوئے جن سے مخالفت کی نوبت آئے۔ گرانسان کا مطبع ہونے میں کائل ہونا زیادہ عجیب ہے۔ اس اللہ کہ انسان میں جس طرح علت الخیرے علت الشرجی موجود ہے۔ پس اس میں متنافیین کا تزاحم ہے اور اس تزاحم کے ساتھ کمال اطاعت ہونا ذیادہ عجیب ہے۔

(۱۳۰) تشده مطلوب نهیں:

فرمایا که صوفیه میں بعض فرقے ایسے ہیں که وہ مجاہدات و ریاصات میں ب

صد مشقت اٹھاتے ہیں کہ حدود سے غلو کرجاتے ہیں۔ حالا تکد تشدد مطلوب نہیں بلکد اگر حدیث پر نظر کیجئے تو اتنا تشدو برعت معلوم ہوتا ہے۔ حضور صلحم فرماتے ہیں: من شدد علٰی نفسه شدد اللّٰه علیه۔ نیز حضرت عثمان شف تبتل کی اجازت جاتی تو حضور میں تشکیل نے تبتل کی اجازت جاتی تو حضور میں تشکیل نے منع فرمایا۔

(ام) اظال رذیله کااماله مقصود ب ازاله سیس:

فرمایا کہ بعض لوگ اس کو کمال سیجھتے ہیں کہ انسان میں کوئی رذیلہ باقی ہی نہ رہے۔ نہ اس کو شہوت ہونہ غضب ہو۔ عالا نکہ یہ غلطی ہے۔ کمال میہ ہے کہ شہوت اور غضب کا بیجان دب شہوت اور مقضب کا بیجان دب جائے اور اگر شہوت کا بالکل ازالہ مقصور ہوتا تو حضور مائی بیجان یہ تعلیم نہ فرماتے کہ اگر کسی غیر عورت کو دکھی کر طبیعت میں بیجان پیدا ہوتو فوراً اپنی بیوی ہے مشغول ہو جو جائے۔ بلکہ یوں فرماتے ہیں کہ جب بیجان معلوم ہوتو شہوت کو بالکل مثانے کی خوجائے۔ بلکہ یوں فرماتے ہیں کہ جنوز محر میں گئے۔ اور اس خلطی میں پڑ کر بہت سے لوگ جو نکہ دیکھتے ہیں کہ جنوز ہمارے اندر شہوت باتی ہے اپنے شخ سے اور اس کی تعلیم سے بد گمان ہوجائے ہیں اور اس سیجھتے ہیں کہ ذکر جھوڑ میں ہوا اور اس سیجھے کی بدولت ذکر چھوڑ بیٹھتے ہیں۔

(۳۲) تاویل سے تکبرزائل نہیں ہوتا:

فرمایا کہ اکثر اُوگ ایسے ہیں کہ ان میں تکبرہو تا ہے مگران کانفس ان کو پہتا مندیں چلنے میں کہ اور اس کے بہتا ہے اور اس خینے اور اس کی خص ان کی مرضی کے موافق تعظیم نہ کرے اور اس کی خصہ آوے تو نفس اس شخصے کی سیہ تاویل کرتا ہے کہ چونکہ اس شخص پر میرا حق ہے اور اس حق کو اس نے اوا نمیں کیا اس لئے مجھے حق واجب اوا نہ کرنے پر خصہ آیا ہے۔ اپنے نفس کے لئے خصہ نہیں آیا۔ عالا نکد سے نفس کا کمرہے۔ اگر سے

غصہ حق واجب اوانہ کرنے پر ہے اور نفس کے لئے نمیں تو چاہئے تھا کہ بھی اپنے نفس پر بھی اس کے لئے نمیں تو چاہئے تھا کہ بھی اپنے نفس پر بھی اس کو خصہ آتا میں ہوتا تو معلوم ہوا کہ یہ غصہ نفس کے لئے ہے۔ نیز اگر دو ہرے شخص کے حق واجب فوت ہوئے پر اتنا غصہ نہ آوے تب بھی یہ علامت ہے کرنفس کی۔

(۳۳) مىجدىيى بىيھ كروضو كرنا جائز نىيى

فرمایا کہ بعض ہوگ بے بروائی ہے مجد میں بیٹھ کروضو کر لیتے ہیں۔ حالا تکہ غسالہ وضو کو بعض ائمہ نے جس ہوائی ہے معاد علم عسالہ وضو کو بعض ائمہ نے جس کھا ہے اور طاہر ہونے کی صورت میں ہمی اس کا مجد میں ڈالنا ظاہر ہے کہ احترام مجد کے خلاف ہے میکو نکہ خسالہ وضویقینا طاہر تھا بھی مجد ہے۔ نیز جبکہ حضور میں تھا بھی مجد میں بیٹھ کروضو نمیں فرمایا تو ہم کو کیو تحراجازت ہوجائے گی۔

(۳۴) اميركثرت رائے كاپابند نهيں:

واجب فرمایا ہے اور بعد مثورے کے اس کو اجازت دی ہے کہ صرف اپنے عزم پر عمل كرك "كى كى رائع يرجى عمل ندكرك- اور اس سے بھى لطيف استدلال اس آمت ، وكُنَّا مِهِ إنَّ مَا الْمُوْمِنُونَ الَّذِيْنَ آمَنُوْ إِبِاللَّهِ وَرَسُوْلِهِ وَإِذَا كَأْنُوْا مَعَهُ عَلٰى اَمْرِ جَامِع لَّمْ يَلْهَبُوْا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوْهُ لِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَأْذِنُوْنَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِمٍ- فَإِذَا اسْتَأْذَنُوْكَ لِبَعْض شَأْنِهِمْ فَأُذَنَ لِنَّمَنْ شِفْتَ مِنْهُمْ مُوَاسْتَغْفِرْلَهُمْ اللَّه اس آيت ے معلوم ہو تا ہے کہ اگر سب لوگ ایک ہی رائے پر ہوجائیں اور طالب اذن مول جيسا فَإِذَا اسْتَأْذُنُولَ كَ اطلاق مين اجماع الكل على الاستيذان بحى واخل ے۔ تب بھی حضور مشتی او اختیار ہے کہ جن کو جائیں اسلات دیں جن کو جاہیں اجازت نه وين- كونكه فادر لمن شئت فرمايات و يقي القال رائك بعد بھی آپ قبول پر مجور نہیں۔ بخلاف اس وقت کی موجودہ طرز جمہوری سلطنت کے کداگر افرادیار نیمنٹ کسی ایک بات پر متفق الرائے ہوجاویں تو بادشاہ کو ان کے علاف كرنے كا اختيار نبيس رہتا' البته سلطنت شخصي ميں سلطان بهت اہل ہونا

(٣٥) جمال اسلام نهيس بهنچاوبال تبليغ واجب ب

ایک صاحب نے دریافت کیا کہ فی زماننامسلمانوں پر تبلیغ اسلام واجب بیا نہیں؟ فرمایا جمال اسلام بہنچ چکاہے وہاں تبلیغ اسلام واجب نہیں ہے، جیسا کہ بلوغ اسلام اکثر جگہ ہوچکا ہے اور تبلیغ سے مقصود بلوغ اسلام ہے۔ اگر خود بلوغ ہوجائے تو فرضیت تبلیغ کی ساقط ہوجائے گی۔

(۲۷) ریل گاڑی کے نل سے وضو وغیرہ کرناجائز ہے:

ا یک مخص نے دریافت کیا کہ رمل گاڑی میں ملوں کے اندر جو پانی بھرا جا آ

ہے اس سے وضو اور عنسل کرلینا جائز ہے یا نہیں؟ فرمایا کہ جائز ہے 'کیونکہ بیہ پائی مسافروں کی ہرفتم کی ضرورت کے لئے بھرا گیاہے۔ طمارت خاصہ حاصل کرنے کے لئے نہیں'ورنہ اگر ایبا ہو تاتو قانون میں اس کی تصریح ہوتی اور اس کے خلاف ہے منع کہا ہ تا۔

(٧٧) احكام يس حكمتين وهوندناسلامتى كے خلاف ب :

فرماید کہ اکثر لوگوں میں یہ مرض ہے کہ وہ احکام شریعت کی علل تلاش کیا کرتے ہیں اور جب علت نہیں ملتی تو حکت کو علت سمجھ کر اس کو معترضین کے جواب میں بیش کردیتے ہیں۔ حالا نکہ علت ما یتر تب علیه المحکم کو گئے ہیں اور حکمت خود مرتب علی الحکم ہوتی ہے تو دونوں جداجدا ہیں۔ نیز تعیین حکمت جہال منصوص نہ ہوچو نکہ تخمینی امرہاس کئے اس میں جانب مخالف کا قوی احمال بلق ہے۔ پس اگر کسی وقت یہ حکمت مخدوش ہوجائے تو اس سے حکم خداو تدی بھی مخدوش ہوجائے تو اس سے حکم خداو تدی بھی مخدوش ہوجائے گا۔ ملامتی کی روش ہیں ہے کہ یوں کہاجائے کہ احکام میں حکمت تو مخدوش ہوجائے گا۔ ملامتی کی روش ہیں ہے کہ یوں کہاجائے کہ احکام میں حکمت تو مخدوش ہوجائے گا۔ ملامتی کی روش ہیں ہے کہ یوں کہاجائے کہ احکام میں حکمت تو مخدوش ہوجائے گا۔ ملامتی کی روش ہی ہے کہ یوں کہاجائے کہ احکام میں حکمت تو مخدوش ہوجائے گا۔ ملامتی کی روش ہی ہے کہ یوں کہاجائے کہ احکام میں حکمت تو مخدوش ہوجائے گا۔ ملامتی کی روش ہی ہے کہ یوں کہاجائے کہ احکام میں حکمت تو مخدوش ہوجائے گا۔ میں منازع علیہ السلام نے شیں کی وہاں ہم بھی نہ کریں اور محض احتفال حکم باری سمجھ کر کرتے دہیں۔

(۴۸) عذاب و نواب سب حسی ہیں :

فرمایہ کہ امام غزالی کے بعض اتوال سے عذاب و تواب کاغیر حسی ہونا متوہم ہوتا ہتو است کا نیر حس ہونا متوہم ہوتا ہت الکیت امام کے تبحرہ ہرگزیہ امید نہیں ہوسکتی کہ ان کامیہ مطلب ہو 'بلکہ اصلی بات سے ہے کہ حکمائے امت کے انداز مختلف رہے ہیں۔ بعض ایسا کرتے ہیں کہ خاطب کی سمجھ اور اس کا میلان کسی خانس طرف و کمھ کر حتی بات کو ایسے نرم اور اس کے خیالات سے ملتے جلتے الفاظ میں کہتے ہیں کہ اس کو وحشت نہیں ہوتی۔ اور اس کے فیالات سے ملتے جلتے الفاظ میں کہتے ہیں کہ اس کو وحشت نہیں ہوتی۔ جب وہ مخاطب مانوس ہوجاتا ہے تو اس کو اصل حقیقت بتلا دیتے ہیں۔ علامہ کے

زمانے میں چونکہ فلنے کا زور تھا'اس لئے علامہ نے مخاطبین کے انداز طبائع کا کا تا کرے ایسے موہم الفاظ کا استعمال کیا'اور بعض ہوگ صاف گوہوتے ہیں' مخاطب کی طبعیت اور اس کے خیالات کا پاس شمیں کرتے اور میہ دو مرا طریق اس اعتبار سے ارتج ہے کہ ایسے ہخض کے مخاطبین میں جو مان لیتے ہیں وہ اس قدر پختہ ہوتے ہیں کہ ساری عمر بھی ان کو تذبذب شمیں ہوتا اور طریق اول میں بھیشہ دل جوئی گاطبین کی کرنی پڑتی ہے۔ کیونکہ جب بھی ان کو اینے خیالات کے خلاف کوئی بات پینچی ہے طبعیت میں وحشت ہوتی ہے۔

(٣٩) معصیت کے نقاضے پر ہرگز عمل نہ کرے:

فرمایا کہ بعض او قات سالک کی طبعیت میں معصیت کا تقاضا پیدا ہو تا ہے اور وہ اپنے نفس کو رو کتا ہے۔ رو کئے ہے نفس کو تقاضا اور بردھتا ہے۔ اس وقت نفس اور شیطان پیر رائے دیے ہیں کہ اگر اس وقت تم یہ کام بی بھر کر کرلوگ تو نفس نقاضے ہے خال ہو جائے گا۔ پھر یہ معصیت صادر نہ ہوگی۔ اور اس تاویل ہے اس معصیت کو جز بلکہ اس کے ار تکاب کو اس وقت ضروری سمجھ کر جتلا ہو جاتا ہے۔ حالا نکہ بیہ خت غلطی بلکہ الحاد ہے۔ خلطی تو اس لئے کہ اس ار تکاب و وہ رفیلہ جڑ پکڑلیتا ہے اور پھرانسان بھی اس کے ازالے پر قادر نہیں ہو تا اور الحاد اس موقع پر نفس کو ہرگڑ اجازت ار تکاب نہ دینی چاہئے اور کامل ہمت ہے روکنا چاہئے۔ باوجود رو کئے کے بھی اگر تقاضائے نفس پر مواخذہ نہیں نفس نہ بچھ تو اس کی بچھ پر داہ نہ کرے بھی تک گئے یہ نفس نہ بچھ تو اس کی بچھ پر داہ نہ کرے بھی تک گئے یہ خواس کی بچھ پر داہ نہ کرے بھی تک گئے یہ خواس میں جو آخر میں جو آخر ہو گئے ہے جند بار ہیں پھر بھٹ کے لئے یہ حالت وہ جاتی ہے۔

(۵۰) فقراء بھی فی الجملہ ہمارے محسن ہیں:

فرمایا که کسی کے ساتھ احسان کرے اس پر احسان رکھنا برا اور ندموم ہے۔ کیکن احسان رکھنے کے معنی بیہ نہیں ہیں کہ اپنے محسن ہونے کاوسوسہ بھی ول میں نه آئے اور محن اليد كى خالفت اور عناد پر طبعاً رنج بھى نه ہو ' بلكه معنى يه بيس كم اس کی مخالفت کے وقت اس کی ایڈا رسانی کا عزم محض اس بناء پر نہ کرے کہ ہم ۔۔ اس کے ساتھ احسان کیا تھااور اس کے احسان ماننے کی امید نہ رکھی جائے اور طبعار نج ہونایا اپنے محن ہونے کاوسوسہ پدا ہوناایک طبعی اور لازمی امرہے جس ہے جارہ نہیں 'لیکن بصورت مخالفت محسن الیہ کی ایذا رسانی کے دریے ہو جانااور ای طرح اس سے شکریہ کی امید رکھنا اور شکریہ پر اس کو نساناً یا حالاً مجبور کرنا اپنے اختیار میں ہے اور اس پر موافذہ ہے۔ گویا ماحصل سے کہ اگر نفس میں اپنے محس ہونے کاخیال پیدا ہو تواس پر دو سرے امور اختیاریہ ایڈایا اظهاریا طلب شکریہ وغیرہ کو مرتب نہ کرے اور اس خیال کو اس طرح منا دے کہ واقع میں اس شخص کا احمان مجھ پر ہے کہ اس نے میرے بدید وغیرہ کو قبول کرلیا جس سے میراید ذخیرہ آخرت میں بہنچ کیاورنہ اگر فقراء متفق ہو کرسب کے عطایا رد کردیا کریں تو آخرت میں جمع کرنے کی کوئی صورت ہی نہ رہے۔

(۵۱) تنگی کی حالت میں صدقہ کی فضیلت زیادہ ہے :

صدیث سبق در هم ماته در هم کی بابت فرمایا که ظاهراً یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ سبق بشاشت قلب کی وجہ سے شمیں ہے جیسا کہ بعض نے کہاہے ، بلکہ اعطاء فی العسسر کی وجہ ہے ہے۔ مثلاً ایک شخص کے پاس ایک ہی درہم ہے اور وہ اس نے دے ڈالا اور دو سرے کے پاس سینکڑوں میں جن میں سے اس نے ایک سووے دیے تو پہلے کو باوجود ایک اور سوکے عظیم انشان تفاوت مقداری کے ایک سووے دیے تو پہلے کو باوجود ایک اور سوکے عظیم انشان تفاوت مقداری کے اس دو سرے پر ترجیح ہوگی کیونکہ اس نے نفس پر زیادہ جبر کیااور اس کو خدا تعالیٰ سے زیادہ محبت معلوم ہوتی ہے کہ باوجود حاجات اور عسرت کے چربھی دسینے سے ورلیغ نہیں کیا۔

(۵۲) تمتر فرقول سے عدد خاص ہی مراد ہے:

فرمایا کہ حدیث میں جو آیا ہے کہ سات سو تک صدقہ پڑھایا جاتا ہے اس میں عدد خاص مراد نسیں ہے ' بلکہ محض زیادتی مراد ہے۔ لیکن حدیث تفتر ق امتی شلٹ و سبعون فرق ق میں عدد خاص مراد ہے۔ میں نے عرض کیا کہ اختلاف تو بہت ہے ہیں اور اگر فِرَق مراد نہیں تو وہ بہت ہی کم ہیں۔ فرمایا کہ عدد کی تعیین محت ہے ہیں مضوص ہے۔ معدود کی تعیین اجتمادی اور قیای ہے۔ سوممکن ہے کہ جس امرکو شار کرنے والوں نے اصل سمجھا ہو وہ اصل نہ ہویا جس امرکو فرع سمجھا ہو وہ فرع نہ ہو۔

(۵۳) وساوس غيرا فتياريه خلاف كمال نهيس:

فرمایا کہ انسان یہ کوشش کرتا ہے کہ اس کے دل میں سوائے خیال مجبوب یعنی باری تعالی کے اور کوئی خیال بنہ آنے پائے اور اس کے لئے طرح طرح کی تدبیریں کرتا ہے 'وعائیں کرتا ہے 'کامیاب نہیں ہو تا تو پریشان ہو تا ہے۔ حالا نکہ وہ غور شمیں کرتا کہ قلب کی حالت شارع عام کی ہی ہے کہ اس پر جس طرح بادشاہ کا گزر ہوتا ہے اس طرح ایک اور جس طرح بادشاہ کے چلنے ہے اور جس طرح بہی بادشاہ کے چلنے ہے مرئک عیب وار نہیں ہوتی اس طرح جمار کے گزرنے ہے بھی اس کوئی عیب بیدا نہیں ہوتی اس طرح جمار کے گزرنے ہے کہ ایک بادشاہ کے نگلے سے کہ ایک بعض مرتبہ ایسا بھی اتفاق ہوتا ہے کہ ایک بیمار کے نکل جاتے ہے ایک طرح قلب کی جمار کے نکل جاتے ہے۔ اس طرح قلب کی شاہراہ میں شاہی سواری (خیال محبوب) کے ساتھ ہی ایرے غیرے (مالا یعنی اور

ونیاوی خیالات) بھی راہ چلتے ہیں اور بعض او قات ان کے لئے شاہی سواری روک لی جاتی ہے کہ یہ نکل جاویں اور اس کے لئے راستہ صف ہوجادے۔ پس جب قلب کی بیہ حالت ہے تواس میں کسی خیال کے آنے کوجواز خود آجادے برانہ سمجھ ' قلب کی بیہ حالت ہو تواس میں کسی خیال کے آنے کوجواز خود آجادے برانہ سمجھ ' نہ اس کی طرف النفات کرے نہ اس سے پریشان ہو' حتی کہ اس کے دفع کرنے کا بھی زیادہ اہتمام نہ کرے بلکہ ذکر میں مشغول رہے۔ اس سے از خود دفع ہوجاتے ہیں۔ اگر باوجود شغل کے بھی بیہ خیالات آویں سمجھ کہ سرئوک سے ایک چمار کے گزر نے کے لئے باوشاہ رک گیاہے اور پھرز کر میں مشغول ہوجادے کہ تدبیراس کی کسی ہے اور بدون اس کے خالی قصد دفع کائی نہیں۔ حدیث میں ارشاد ہوتا ہے کہ ان المشبطن جاشہ علی قلب ابن ادم فاذاذ کر اللہ حسس واذا کہ اللہ حسس واذا خیالات نہ آئیں گے اور جب آئیں گے تو ضرور اس وقت ادھر سے خیال پہلے سے خیالات نہ آئیں گے اور جب آئیں گے تو ضرور اس وقت ادھر سے خیال پہلے سے خیالات نہ آئیں گے اور جب آئیں گے تو ضرور اس وقت ادھر سے خیال پہلے سے خیالات نہ آئیں گے اور جب آئیں گے تو ضرور اس وقت ادھر سے خیال پہلے سے خیالات نہ آئیں گے اور جب آئیں گات و ضرور اس وقت ادھر سے خیال پہلے سے خیالات نہ آئیں گے اور جب آئیں گے تو ضرور اس وقت ادھر سے خیال پہلے سے خیالات نہ آئیں گے اور جب آئیں گے تو ضرور اس وقت ادھر سے خیال پہلے سے خیالات نہ آئیں گاتوں کیا ہو جاوے۔

(۵۴) استطاعت کے باوجو دحج نہ کرنے والا یہود د نصاریٰ کے مشابہ ہے

فرمایا که خدا تعالی نے تارک صلوۃ کو مشرکین سے اور حضور ملی الی نے اگرکی ہے تارک ج کو فساری اور یہود سے تشید دی ہے۔ چنانچ ارشاد ہے: اقیدموا الصلوۃ ولا تکونوامن الممشر کین - اور حضور سی آئی فرات بین: من کان عندہ ما یبلغه الحج ولم یحج علا علیه از یموت یہودیا او نصرانیا اس میں کات یہ ہے کہ مشرکین نماز شیں پڑھتے تھ اگر ج کرتے تھے اور یہودوفساری ج ند کرتے تھ اور یہودوفساری ج ند کرتے تھ اگر خ کرتے تھے۔

(۵۵) سفر ج میں مال تجارت نہ لے جانا بمتر ہے:

فرمایا کہ سفر تج میں مال تجارت ساتھ ند لے جانا بستر ہے۔ لیکن اگر زاوراہ کم

ہو اور یہ اندیشہ ہو کہ میرا ول پریثان ہوگا اور نیت ذاگھ جوے گی قوت توکل نہ ہونے سے خدا تعالیٰ کی شکامت ول میں پیدا ہوگی تو مال تجارت ساتھ لینے میں مضا لَقد نمیں۔ اور قرآن مجیدیں میس علیک مصناح ان تستعوا فصلاً من ریک ہے اون تجارت فی الحج کاای حکمت کے لئے ہے۔

(۵۲) ہرل برائے علاج ہو تو گنجائش ہے:

فرمایا کہ برل بیں مشغول ہونا مفتر قلب ہے 'کیکن اگر اس میں کوئی مصلحت
باطن کی ہو تو مفید ہے۔ مثلاً یہ کہ کثرت مجابدات ہے اس کی صحت میں فتور و مالل
پیدا ہوجادے اور اس فتو سے اندیشہ تنطل کا ہواور ہنا ہے ۔ یہ نو کی ہواور اس
لئے اس کے شخ نے اس کے لئے تبحیز کیا ہوا یا یہ خود صاحب بسیت ہواور اس
کئے اس کے شخ نے اس کے لئے تبحیز کیا ہویا یہ خود صاحب بسیت ہوارالی کی حالت قبض میں مبتلا ہونے کی وجہ سے ادھرادھرکی باتوں میں بن ۔۔انا اس نے خود تبحیز کیا ہوتو اس کا مضا لقہ نمیں۔ کیو نکہ یہ علاج ہے تو
بوجہ مقدمہ ہونے حالت محمودہ (ذکرو فکر) کے محمود ہوا۔ پس اس صورت میں اس
بوجہ مقدمہ ہونے حالت محمودہ (ذکرو فکر) کے محمود ہوا۔ پس اس صورت میں اس

(۵۷) اعتدال میں سلامتی ہے:

فرماید کہ صوفیہ نے جو یہ لکھا ہے کہ جب ایسا کرنے سے دو سری معتروں کا
کے اونٹ پر سوار ہو۔ یہ اس وقت ہے کہ جب ایسا کرنے سے دو سری معتروں کا
اندیشہ نہ ہو ورنہ اگر تکلیف یا انتشار قلب کااحتمال ہویا تجب کاندیشہ ہویا یہ خیال
ہو کہ بوگ میری اس تواضع کو دیکھ کر فتنے میں جتال ہوجویں گے چھ اوگ تو معققر
ہو کہ بوگ میری اس تواضع کو دیکھ کر فتنے میں جتال ہوجویں گے چھ اوگ تو معققر
ہو کہ اور چھ بوگ طعن کرکے اول کا ابتلاء تو ظاہرہے اور دو سرے کا ابتلاء اس لئے
کہ اس کی غیبت کریں گے اور غیبت سے گنگار ہوں گے اور اس گناہ کا سب یہ
گفس سے گا تو الی عالت میں بالکل متوسط وضع رکھے کہ نہ تزین و تجل بہ تکلف

(۵۸) ہرانسان میں اللہ تعالیٰ کی محبت فطری ہے:

فرمایا کہ بعض اہل لطائف کا قول ہے کہ دنیا میں کوئی انسان خدا تعالیٰ کی محبت ہے خالی نہیں ہے۔ مسلم' کافر سب کو خدا تعالٰی کی محبت ہے۔ کسی کو تم کسی کو زیادہ۔ اور دلیل بید بمان کی ہے کہ خدا تعالیٰ نے زجر و تو پنج کے لئے کفار کی ثمان میں فرمائے میں: کلا انہہ عین ربھہ یو منذلہ حجو یو زے پی اگر کفار فدا تعالی کو دوست نہیں رکھتے تو اس حجاب کی وعید سے ان کو کیا زجر ہوا۔ ادر اس کے ساتھ مولانا محمہ بعقوب صاحب رحمہ ابلہ ہے حکمت مشروعیت ج کی نقل کی کہ وہ فرماتے تھے کہ ہرمسلمان کو ظاہرے کہ خداتد لی سے شدت کے ساتھ محبت ہے اور محبت کا خاصہ ہے کہ اگر بالکل قرب ووصاں نہ ہو تویا محبت جاتی رہتی ہے یا محب ہلاک ہوجا تاہے اور دونوں مضربیں۔اس کئے خدا تعالی نے محبت و محب کی حفاظت کی حکمت ہے ایک مکان بنایا اور اس کو این طرف منسوب فرمایا اور جو معاملہ محبوب کے مشابرے کے وقت عاد تأکیا جاتا ہے ایعنی طواف و تقبیل والترام ومثل ذلک اس بیت کے ساتھ بھی مشروع فرمایا کہ محسین کواگر بوراوصال نصیب نہ ہو تواس معاملہ ہی ہے کچھ تسکیس ہوجائے اور ای واسطے اس میں حجراسود کو پمین اللہ كالقب دياكد دست بوى كے لئے بے قرار ہوں تواس سے تسلى كرليس - طواف كا تھم دیا کہ عاشق کی طبعی حالت ہے اور جو تک عشق میں عاد تا مانع سے عداوت بھی ہوتی ہے'اس لئے ایک مقام کوشیطان کی طرف منسوب کرے اس کی رمی کا عظم دیا (رمی جمار) دغیرذلک۔اور جب سفر حج اس حکمت ہے مشروع ہوا تو اس سفر میں اگر ہزار ہا تکلیف بھی ہوں تو پروانہ کرنی چاہئے۔

(٥٩) كشف كو قرب حق مين كوئي وخل نهيس:

فرملیا کہ قابل تحصیل اور لاکن قدر وہ چیز ہے کہ جس سے قرب خداوندی طس بچھ ترتی ہو اور جو چیز قرب میں باعث ترتی نہ ہو وہ قابل تحصیل نہیں ہے۔ تو دیکھنا چاہئے کہ سلوک میں جو کشف ہوتا ہے یا عالم عکوت کا کشف ہوتا ہے اس سے کی درج میں ترقی ہوتی ہے یا نہیں۔ جس شخص کا بن چاہے خود کشف کے دائد قرب محسوس ہوتا ہے یا نہیں؟ کشف کے وقت غور کرے کہ اس وقت یکھ ذائد قرب محسوس ہوتا ہے یا نہیں؟ سود دیکھے گا کہ اس وقت گو نہ بعد ذات خداوندی سے بر خلاف عبادت کے کہ اگر ایک مرتبہ سجان اللہ سے گا تو بچھ نہ بچھ قرب ضرور بڑھا ہوا وجد انٹا پاوے گا۔

(۲۰) تفویض شعار کاملین ہے:

فرمایا کہ بعض مرتبہ منتی اپنے لئے گوشہ عافیت تجویز کرتاہے 'تا کہ آفاتی اور انسی آفات سے محفوظ رہے 'لیکن اس کو اس عافیت ہیں بھی اس کے بلاا عتیاریا تو کوئی آفاتی آفت بیش آفات ہیں ہیں آفاتی بیش نہیں آفی تو انسی آفات الی بے در بے بیش آفی ہیں کہ اس کو گوشہ عافیت ترک کرنا پڑتا ہے۔ جب وہ اس کا مشاہدہ کرتا ہے ' بھراپنے لئے کچھ تجویز نہیں کرتا بلکہ تقویض محض کرتا ہے اور عوام ہے جو کلفتیں بیش آتی ہیں ان کا تحل کرتا ہے کیونکہ جانتا ہے کہ اگر برداشت نہ کروں گااور عافیت کو اختیار کروں گاتو اس سے زیادہ آفات ہیں جتالا ہو سکتا ہوں۔

(١١) مخلوق سے بالكل عليحده رہنا كمال نهيں:

فرمایا کہ مبتدی اور منتی کا اختلاط محلوق کے ساتھ بظاہر کیساں ہے ایعنی مبتدی بھی اختلاط کرتا ہے اور منتی بھی۔ لیکن فرق یہ ہے کہ مبتدی تو مخلوق سے اپنی مصلحت کے لئے تعلق رکھتا ہے اور منتی ان کی مصلحت اصلاح کے لئے اور باطن میں اس کو توحش ہو تا ہے اور متوسط مخلوق ہے بالکل علیحدہ رہتا ہے اس لئے متوسط کو اکثرلوگ بزرگ سمجھتے ہیں اور منسی کا پیتہ نہیں لگتا۔

(٦٢) جھوٹوں كى تغظيم دليل تواضع نبيں:

فرمایا کہ اپنے سے چھوٹوں کے ساتھ تعظیم و تحریم سے پیش آنانفس کواس کے شاق نہیں ہوتا کہ شایر سے بزرگ ان سے کئے شاق نہیں ہوتا کہ شایر سے بزرگ ان سے کم ہوں بلکہ چھوٹوں کو چھوٹااور بزوں کو بڑا ہی سجھتے ہیں 'بلکہ اس کے کمال کے اور زیادہ معقد ہوجہ نے ہیں کہ حضرت بہت ہی متواضع ہیں کہ اپنے چھوٹوں سے اس طرح پیش آتے ہیں۔ ہاں اپنے ہم عصراور ہم چشم کی تعظیم البتہ تواضع کی ولیل طرح پیش آتے ہیں۔ ہاں اپنے ہم عصراور ہم چشم کی تعظیم البتہ تواضع کی ولیل سے۔ اس لئے کہ اس سے دیکھنے والوں کو یہ شبہ واقع ہو سکتا ہے کہ شاید سے دو سرے مخف اس سے بڑے ہوں اور اس واسطے نفس کو یہ زیادہ گراں ہوتا ہے۔

(۲۳) تلاوت کرنے والا اللہ تعالیٰ کوسنا تاہے:

فرمایا کہ تلاوت قرآن میں دل نکنے کاسل طریقہ یہ ہے کہ شروع کرنے سے

قبل یوں سوچ کہ اگر جھ کو میرے چند احباب قرآن پڑھنے کو کمیں اور میں ان کو

سنانے کی غرض سے قرآن پڑھوں تو کس انداز سے پڑھوں گا۔ آیا خواب بناکر اور

تر تیل سے یا یوں ہی بلا توجہ اس کے بعد سوچ کہ خدا تعالیٰ نے جھ کو قرآن

پڑھنے کا تھم فرمایا ہے اور وہ من رہے ہیں اور ان کاخوش کرنا احباب کے دل خوش

کرنے سے ذیاوہ ضروری ہے اور اس خیال کے بعد شروع کردے۔ اگر در میان

تلاوت میں اس خیال سے ذہول ہوجائے تو تلاوت بند کرکے پھر اس کو تازہ

کرلے۔ چند روز میں ان شاء اللہ یہ کیفیت رائخ ہوجائے گی۔

(۱۲۲) طلب مقصود ہے نہ کہ وصول:

فرمایا که جهرے استاد مولانا محمر یعقوب صاحب ٌ فرمایا کرتے تھے کہ طلب

مقصود ہے نہ کہ وصول - کیونکہ مطلوب وہ چیز ہوسکتی ہے جو اس کے افتیار میں ہے اور طلب افتیار عبر ہے اور وصول اس کے افتیار سے خار ن ہے - ابستہ اس معنی میں مطلوب ہے مقصود استاد علیہ الرحمت کا بیہ ہے کہ وہ طلب صادق پر لزوماً مطلوب ہے مقصود استاد علیہ الرحمت کا بیہ ہے کہ ثمرات پر ہروقت نظر رکھنا مشوش وقت ہے 'یہ اس کا ملانی ہے۔

(۲۵) تفویض و رضا سرمایه سالک ہے:

فرمایا کہ اکثر اوگ عالت قبض میں پریٹان ہوجائے ہیں۔ اس کا ملاخ یہ ہے کہ جب ایک حالت پیش آئے تو یہ سمجھے کہ بیرسب خداتعالی کا فضل ہے اور ہماری مصلحت کے موافق اور ہم کونہ قبض سے غرض ہے نہ بسط سے نہ ان دونوں کے عدم سے۔ بلکہ جو حالت ہو ہم اس میں راضی ہیں' اور اس کو خداتعالیٰ کا فضل اور اس کے مصلحت سمجھتے ہیں۔ اس کو موانا فرماتے ہیں :

ول که او بسته غمّ و خندیدن است : توبگو که لاکل آن دیدن است بکه ع عاشق زین جردو حالت بر ترست اور عارف شیرازی فرماتے میں :

به درد وصاف ترا حکم نیست وم در ش که انچه ساقی مارسیخت عین الطاف است

(۲۶) بلا ضرورت اجتماع موجب خطر<u>ہ</u> :

فرمایا کہ فقهاء نے جو نوافل میں تداعی کو منع فرمایا ہے اس میں سے بھی حکمت ہے کہ نفل کی جماعت تو شرعاً مطلوب نہیں۔ پس اجماع کی ضرورت تو نہ رہی اور اکثر بلا ضرورت مجمع ہونے سے طرح طرح کے فسادات پیدا ہوتے ہیں اور ضروری کاموں میں کی پڑتی ہے۔ اور اس سے نظام عالم کے درہم برہم ہوجانے کا اندیشہ ہو تا ہے اور یمی راز ہے کہ امام ابو صنیفہ '' نے جمعے کی فرضیت کے لئے سلطان یا اس کے نائب کاموجود ہونا ضروری کماہے کہ تقدیم و تقدم میں نزاع نہ ہو۔ چنانچہ ہدایہ میں اس حکمت کی تصریح ہے اور اگر مسلمان ایک شخص پر اتفاق کرکے اس نزاع کا انسداد کریں ایسا شخص بھی کانی ہے۔

(14) ہم امور معاشیہ میں بھی احکام نبوت کے پابند ہیں :

فرمایا که احکام نبوت صرف متعلق به معادی نمین بین 'بلکه ہم کوامور معاشیہ بین 'بلکہ ہم کوامور معاشیہ بین بین کیا کیا کیا کیا ہے۔ دلیل اس کی صاکحان لے ومن و گلامو منتقالین اور حدیث بربرہ اس کاسب نزول ہے۔ رہی حدیث تابیر سووہ مشورہ تھانہ کہ تھم اور حدیث بربرہ سے اس تفصیل کی تائید ہوتی ہے کہ انہوں نے حضور سی آبید کیا در شاہ متعلق نکاح مفیث کے بارے میں عرض کیا کہ آپ سفارش فرماتے ہیں یا تھم؟ آپ نے فرمایے مفیث کے بارے میں عرض کیا کہ آپ سفارش فرماتے ہیں یا تھم؟ آپ نے فرمایے سفارش مربریرہ نے کما مجھ کو قبول نمیں۔ اس سے یہ تفصیل صاف معلوم ہوگئی۔

(١٨٨) شعبره سبب طبعي خفي پر مبني ہو تاہے:

فرمایا شعبرہ اور معجزہ میں قرق میہ ہے کہ شعبرہ کسی سبب طبعی دنفی کی طرف متند ہو تا ہے کہ ہر شخص کی نظراس سبب دنفی تک نہیں بہنچ سکتی۔ لیکن ماہر فن اس کو سمجھ سکتاہے اور اس شعبدہ بازکی قلعی کھول سکتاہے اور معجزہ کسی سبب طبعی کی طرف متند نہیں ہوتا۔ وہ خارق للعادۃ محض داخل تحت قدرۃ اللہ ہوتا ہے۔

(۲۹) ہدیہ دے کر دسید طلب کرنا خلاف تہذیب ہے:

فرمایا کہ اگر کسی کے پاس ہدیہ بھیجہ توالیے شخص کے ہاتھ نہ بھیجنا چاہئے کہ جس پر پوراامتحاد نہ ہواوراس بناپر ممدی الیہ سے رسید کی درخواست کرے " کیونکہ مدیبہ پیش کرکے کسی قشم کابار ڈالناگو رسید ہی لکھنے کاہو خلاف تہذیب ہے۔

(+۷) مصافحہ کرتے ہوئے ہدیہ دینانارواہے:

فرمایا کہ اکثر ہوگوں کی عادت ہے کہ مصافحہ میں بزرگوں کو روپیہ بدید دیتے ہیں ۔
ہوئی جائے اور اگر کما جائے کہ بدید دینا بھی عبادت ہے تو وہ عبادت لغیرہ ہوگالذات ہوئی جائے اور اگر کما جائے کہ بدید دینا بھی عبادت ہوتا وہ عبادت لغیرہ ہوگالذات نسیں اور مصرفحہ عبادت لذات ہے اور یہ ایجاد پیر ذادوں کی معلوم ہوتی ہے کہ اہل مجلس کو بدید کی اطلاع نہ ہو۔ اس میں یہ بھی خرابی ہے کہ بعض او قات بدید لینا مصلحت نہیں ہو تا تو وہ مصافحہ بھی مکدر ہوتا ہے۔

(ا) جس سے کوئی کام ہواہے مدید دینار شوت ہے:

فرمایا کہ جب کسی کے پاس کوئی حاجت لے کر جاؤ توہدیہ لے کرنہ جو کہ اس لئے کہ اول توبیہ رشوت کی صورت ہے۔ دوسرے بعض او قات وہ شخص عاجت کو پورانسیں کر سکتااور اس سے اس شخص کوہدیہ لینے میں گونہ خفت ہوتی ہے۔

(۷۲)علماء پر دنیاوی ضرور تول ہے بے خبر ہونے کا اعتراض غلط ہے

فرمایا کہ اکثر روشن خیال لوگ علاء پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ وگ دنیاوی ضرور توں ہے بالکل بے خبر ہیں۔ سواول تو یہ تسلیم جمی ضرور توں ہے بالکل بے خبر ہیں۔ سواول تو یہ تسلیم نہیں کیا جائے تواس لاعلی کی تکلیف کی زندگی بہت قلیل ہے۔ لیکن معترصیں جن ضرور توں ہے لاعلم ہیں لیخی دین کی ضرور تیں 'ان کی لاعلمی ہے جو تکالیف ان کو ہوں گی وہ بہت شدید اور طویل ہیں۔ یس اول ان کو اپنی خبر لینی چاہئے 'اس کے بعد اعتراض کا حق ہے۔

(۷۳) مريد ہوناضعف دماغ كاعلاج نہيں:

ایک ھخص نے اپنی حالت کهی که مجھے ضعف دماغ ہے اور سمجھ احجھی نہیں

ج- اس لئے بیعت کرلیجے کہ اس کی برکت سے یہ سب باتیں حاصل ہو جائیں۔ جواب میں تخریر فرمایا کہ ان مقاصد ش مرید ، سن کو بنے و خل نہیں۔ آپ پڑھا ہوا یا در کھنے کی قطر میں نہ لکیں۔ تجربہ ج بر مطالعہ اسپنے حدام کان کے موافق خور کرنے دکھے دیکھی ہے۔ آلر ج یاد نہ رہے۔ آپ اس دستورالعل کو بیش نظر رکھ کر مطمئن رہے۔ البتہ اگر اس فن بن سبے۔ آپ اس دستورالعل کو بیش نظر رکھ کر مطمئن رہے۔ البتہ اگر اس فن بن سبے مناسبت نہ ہو تو بھیشہ کے لئے یا چند روز کے لئے اس فن کو موخر کردیا جائے ، جیسی استاد کی رائے ہو۔

(۱۹۷۷) ہزرگوں کے پاس جاتے ہوئے ہدید کا انتزام درست نہیں

فرمایا کد اوگوں کی عادت ہے کہ جب بزرگوں کے پاس جائیں گے تو بالالتزام کچھ نہ پچھ ہدیہ ضرور لے کر جائیں گے۔ عالا نکہ بیہ التزام اچھانہیں ہے۔ اس میں ہدیہ لے جانے والے اور ہدیہ لینے والے اور دیگر متعلقین سب کا تقصان ہے۔ مدید لے جانے والے کا نقصان تو یہ ہے کہ ہروقت اس کی طبیعت میں بیجان محبت ہو ؟ منیں (جیسا کہ ہرطبیعت کی حالت کامشاہدہ اس کاشاہد ت)اس لئے اس انتزام سے کئی نہ کی وقت میہ ہدمیہ اس کی طبیعت پر گونہ بار ضرور ہو گا۔ پُس اُس صورت میں وہ ہدیہ بدیہ نہیں رہا۔ کیونکہ ہدیہ اس کو کہتے ہیں جو کہ جوش محبت ہے دیا جائے نہ وہ کہ نری وضع داری سے دیا جائے اور لینے والے کا نقصان یہ ہے کہ یہ ملتزم جب تھی اس کے سامنے جائے گااس کو فوراً یہ وسوسہ پیدا ہوسکتا ہے کہ ضرور پچھ میرے لئے لایا ہو گا۔ اور جب تک وہ شخص کچھ پیش نہ کردے اس کو ابتلاء فی الوسوسد رہتاہے جس سے چند روز کے بعد حرص پیدا ہوجانے کا حمّال ہے اور دیگر متعلقین کابیر نقصان ہے کہ اگر ان ہے یہ الترام نہ ہوسکے تو وہ یہ مجھتے ہیں کہ بیہ ہزرگ ہم پراس قدر توجہ نہیں کریں گے جس قدر اس شخص پر کریں گے 'اورا کثر غریب لوگ اس مخص کی بدولت بزرگوں کے پاس آتے ہوئے رکتے ہیں کہ جب مقالات حکمت (جلداول) _______128

ہم ہے بدیہ لے جاناممکن نہیں تو کس منہ سے جا کیں۔

(۷۵) حضرت حاجی صاحب ﷺ کے علوم وہبی تھے:

فرمانا که حضرت حاتی ایدادالله صاحبٌ کوخدا تعالیٰ نے جو سب سے بڑا کمال دیا تھا اور جس کی وجہ سے مواانا عمد قاسم صاحب ؓ نے بھی مید الفاظ فرمائے کہ میں جس چیز کے سب حاجی صاحب کام مقتر ہوا وہ کمال علمی **تھا کہ ان کی زبان سے با**وجوو علوم درسیه حاصل نه کرب کے وہ علوم نگلتے تھے جن پر ہزار دفتر علوم قرمان ہیں۔ ا یک مرتبہ شیخ فریدالدین عطار کا اس حکایت کے متعلق ٹنذ کرہ تھا کہ ایک مرید نے اینے شخ سے در خواست کی کہ مجھے خواب میں زیارت خداوندی ہوجائے اور شخ نے کہاتم نماز عشاء چھوڑ دینا۔ مریدے فرض تو بڑھ لئے اور سنتیں چھوڑ دیں اور خواب میں حضور ہے تیم کو دیکھا۔ حضور مائٹاتین نے فرمایا بھائی جاری سنتیں کیوں چھوڑویں۔ صبح آئریہ خواب شیخ سے بیان کیا۔ انہوں نے کماکد فوض چھوڑوسیے تو خدا تحالی کو خواب میں دیکھتے اور وہاں ہے بھی میں ارشاد ہو تا اور شخ عطار ؓ نے اس کی توجید فرمائی ہے کہ مجھی طبیب زہرے بھی ملاج کرتا ہے۔ مگر حفرت نے نمایت عمیق توجیه فرمائی جس کے سامنے ناویل سابق حقیقت مسئلہ پر نظرنہ سینچنے کے سبب معلوم ہوتی ہے۔ اور اصل وجہ اس امر کی وہی معلوم ہوتی ہے جو حضرتٌ نے فرمائی۔ وہ بیہ کیہ شیخ کو بذراجیہ کشف بیہ بات معلوم ہوگئی تھی کہ میرا مرید درجہ مریدی ہے بھل کر درجہ مرادیہ میں پہنچ چکا ہے۔ یہ ممکن ہی نہیں کہ اس سے نماز قضاء ہو جائے' ہاں کچھ مو خر ہو جائے گی۔ اگر یہ بے بزھے سورہے گاتو څود سرکار اس کو جگا دیں گے۔ لیس ترک نماز کی اجازت اس سے لازم نہ**یں آتی۔ پھر فرمایا ک**ہ سالك ك رو حالتين بوتى إن اول وه مريد بوتاب كه اگر خود وه كوشش اور سعى کر تا ہے تو ادھرے بھی مدد و اعات ہوتی ہے ادر خود چھوڑ بیستا ہے تو ادھر بھی یرواہ نسیں کی جاتی اور اس سے گخزر کر مرتبہ مرادیہ بیں پنچتا ہے کہ اگر خود چھو ڑنا

بھی چاہے تو او هر ہے ایسا جذب کائل ہوتا ہے کہ سے مجبور ہوجاتا ہے 'چھوڑا نہیں جاتا اور اسی غزارت علم حضرت حاجی صاحب ؓ می تائید میں ایک دو سری حکایت بیان کی کہ ایک صحب حال دہلوی کی ایک حکایت مشہور ہے کہ معجد جامع دبلی ہے ماہ رمضان میں نماذ جمعہ پڑھ کراتر رہے تھے۔ ایک بڑھیانے گلاس شربت بیش کیا۔ آپ نے لے کر پی لیا۔ اس پر شبہ ظاہر سے ہے کہ بڑھیا کاول خوش کرنے کے لئے صوم رمضان کا تو ٹر دینا کیو تکر جائز ہو سکتا ہے۔ حضرت حاجی صاحب ؓ نے فرمایا کہ وجہ اس کی سے تھی کہ مولانا ہے اس وقت حقیقت صوم مجبوب تھی اور حقیقت قلب ان پر مکشف تھی۔ اس میں ایسے مغلوب ہوئے کہ وں وکھانا گوارا نہ ہوااور قبل افظار صوم کی مصرت نظرے مجبوب ہوگئی۔

(۲۷) بلا ضرورت اجتماع محتمل نزاع ب:

قرمایا کہ تمن اور قیام سلطنت کا برا مسلدیہ ہے کہ بلا ضرورت عوام کا ابتماع نہ ہونے پائے۔ تمام سلطنوں کو اس کا خاص اہتمام ہے۔ سو کلام مجید ہے ہمی سے مقدوم ہوتا ہے۔ چنانچہ اس آیت میں وہ موجود ہے۔ فاذا قضیت الصلوة فانتشروا فی الارض و ابتعوا من فضی الله واذکروا الله کثیرا لعلکہ تفدحون۔ کو تکہ انتشار کا عمم اس وجہ ہے ہوا کہ ضرورت اجتماع باتی نمیں رہی۔ اگر مختلف الطبح لوگ بلا ضرورت ایک جگہ رہیں گو قساد و زراع کا احتمال ہے اور اسی لئے انتشر و اے بعد سے بھی فرادیا کہ ابتعوامی فضل الله جس کا خلاصہ سے ہے کہ مجد ہے نکل کر بھی آوارہ نہ پھرو ، بلکہ خدا کے رزق کی جس کا خلاصہ سے ہے کہ مجد ہے نکل کر بھی آوارہ نہ پھرو ، بلکہ خدا کے رزق کی طلب میں مشغول ہوجاؤ۔ آگے اس شغل بلدنیا کے مفاسد کا علاج فراتے ہیں کہ اذکر و الله کثیر العلکم تنف حون۔ تو ہر پہلوکو کیامعتدل کیا ہے اور پی اعتدال وہ چیز ہے کہ قرآنی تعلیم کے سواکی دو سری جگہ اس مرتبہ میں میسر نہیں اعتدال وہ چیز ہے کہ قرآنی تعلیم کے سواکی دو سری جگہ اس مرتبہ میں میسر نہیں اعتدال وہ چیز ہے کہ قرآنی تعلیم کے سواکی دو سری جگہ اس مرتبہ میں میسر نہیں ہو کتی۔

(۷۷) ذکرالله نفس پر جهادے زیادہ شاق ہے:

فرمایا کہ انسان کے اعمال صالحہ دو طرح کے ہوتے ہیں: ایک وہ ہیں ان کاکوئی ثمرہ آکٹر دنیا میں ہجی مرتب ہو تا ہے اور خود ان کی صورت یا ہیئت ہے ہجی نفس کو حض موت ہوتا ہے، جیے جہاد وغیرہ اور بعض وہ ہیں کہ جن کا ثمرہ غائب ہے اور خود اس کی ہیئت بھی طبیعًا موجب حظ نسیں ہے۔ جیسے ذکرالقد۔ پہلی قتم کے اعمال نفس پر بہت آسان ہوجاتے ہیں، لیکن دو سری قتم کے اعمال بہت کشن ہیں اور ان میں نفس پر بہت ہارہ ہوتا ہے۔ اس لئے اس کے آسان کرتے کی تدبیرہ ہے کہ ذکر ہے کی تدبیرہ ہے کہ ذکر ہے کی تربیرہ کے دور ان میں نفس پر بہت ہارہ ہوتا ہے۔ اس لئے اس کے آسان کرتے کی تدبیرہ ہے کہ ذکر ہے کی تحرف مالے خداد ندی ہے فاذ کرونی اذکر کے تو جب ہم اس کویاد کریں گے تو وہ ہم کو ضرور یاد کرے گا اور اس کا یاد کرنا اعظم مطلوب ہے اور اس میں تخلف کا بھی احتمال نہیں۔ پس جب مطلوب عاصل ہو تو دو سری لذت اگر نہ عاصل ہو تو کیا احتمال نہیں۔ پس جب مطلوب عاصل ہو تو دو سری لذت اگر نہ عاصل ہو تو کیا

(۷۸) احضار قلب اَفتیاری ہے:

فرمایا کہ احضار قلب بندے کے اختیار میں ہے۔ اگر کوشش کرے احسار ممکن ہے۔ لیکن اس کیفیت کا جلدی رائح کرلینا اختیار عبدسے خارج ہے کہ جب چاہے رسوخ ہوجائے۔ للندا اگر دیر ہوجائے تو ماہوس نہ ہونا چاہئے۔

(49) سيرفي الله كي كوئي انتهاء نهيس:

فرمایا کہ ایک سیرانی ائند ہے اور ایک سیرنی اللہ ہے۔ سیرانی اللہ میہ ہے کہ اخلاق کی تمذیب اور رسوخ فی الذکر پیدا کیا جادے اور یک مرتبہ ہے جس کے انتہا پر سلوک متعارف ختم ہوجا تا ہے۔ اس کے بعد سیرفی اللہ ہے اور وہ میہ ہے کہ صفات و افعال المہیدہ و معاملات فیصا بین العبد والرب کی خصوصیات کے انکشاف میں روز بروز ترتی ہوادراس کی کوئی انتماشیں ہے۔ ع

نه حسنش غوجی دارد نه سعدی را مخن پایان

بميرد تشنه مستقى ودريا بمجنال باقى!

اور اس آیت شریفہ میں ان دوٹوں مرتبوٹ کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے۔انبی داهب اللي ربى سيهدين-كونكه زباب الى الرب سيرالى الله باوراس يرجو بدایت کو متفرع فرمایے ہے کوئی چیزاس کے بعد کی ہے ادر اس کے بعد سیرنی امتد ہوتی ہے۔

(۸۰) بغیراجازت کسی کی تحریرات کودیکھناگناہ ہے:

فرمایا کہ اگر کسی کے یاں جا کر میٹھو تو اس کی تحریرات کو نہ دیکھو۔ ممکن ہے كدان ميس كوئى بات يوشيده ركف ك قاتل مو علك اگراس كياس كوئى مطبوعه كتاب بھى ركھى بو تو اس كو بھى نىد دىكھو- كيونكد بسا اوقات ياوجود كتاب كے مفامین مشتهراور غیر مخفی ہونے کے انسان اس کی کوشش کر تاہے کہ اس کماپ کا میرے پاس ہونا دو سرول کو معلوم نہ ہو۔ ایس کتاب کے دیکھنے میں اس شخف کی اس مصلحت کو فوت کرناہے۔

(٨١) مشغول شخص کے سامنے بیٹھ کراس کاانتظار نہ کرناچاہے :

فرمایا که اگر کوئی محف کسی کام میں مشغول ہو اور تم کو اس کا نتظار کرنا ہو تو ال کے سامنے بیٹھ کر انظار نہ کرو کیونکہ ممکن ہے اس سے اس کی طبیعت میں انتشار پیدا ہو جائے اور اپنے کام کو اچھی طرح نہ کریکے' بلکہ دور ایسی جگہ بیٹہ کر انتظار كرنا عائب كه جمال سے وہ تم كونہ و مكي سكے۔ پھرجب وہ فارغ ہو تو اس كے یاں جامیھو اور جو کمتا ہو کمو۔

(Ar) نمازیر صفح ہوئے دو سروں کی تکلیف کاخیال رکھاجائے:

فرملیا کہ بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ جب نماز پڑھتے ہیں تو ساری مسجد
کو چھوڑ کر شرقی جانب صحن مسجد کے ختم پر نبیت باندھ کر کھڑے ہوئے ہیں۔ ایسا
کرنے ہے دو سروں لوگوں کو اس طرح تکلیف ہوتی ہے کہ اگر دہ شال سے جنوب
کو یا بالعکس جانا چاہیں تو ان کی ختم نماز کا انتظار کریں یا بوری مسجد کا طواف کرکے
جاویں۔

(۸۳) مولانامحمر فیقوب صاحب نهایت دور اندیش تھے:

فرمایا کہ مولانا محد پیقوب صاحب آیک طحد کی نسبت فرماتے تھے کہ ہوگ تمنا کرتے ہیں کہ وہ مرجاوے اور بیس تمنا کرتا ہوں کہ وہ زندہ رہے۔ وجہ یہ ہے کہ جب تک زندہ رہے اس وقت تک اگر دس محب اور بات بنانے والے ہیں تو پہلی ہی اور مات بنانے والے ہیں تو پہلی آدی اس کے عیب و کھنے والے اور الرب بیرے کھولنے والے بھی ہیں۔ مرجائے گاتو محبین رہ جائیں گے اور ناقدین کی جماعت کم ہوجائے گی۔ تیجہ یہ ہوگا کہ ایک روز وہ محبین کی بدولت ہزرگوں میں شار ہونے لگے گا۔ عیبوں پر پروہ پڑ ایک روز وہ محبین کی بدولت ہزرگوں میں شار ہونے لگے گا۔ عیبوں پر پروہ پڑ جائے گا۔ جائے وہ شخص مرااور بعد مرنے کے بعیبار میں واقعہ ہواجس کی بیشین گوئی فرائی تھی۔

(۸۴) مقامات مطلوب میں:

فرمایا که احوال کے مقابلے میں مقامات ہیں (والمقامات مکاسب والاحوال مواهب) اور وہ مطلوب ہیں اور مقابات اصطلاح صوفیہ میں اعمال تکلیفیه متعلقہ بالقلب کو کہتے ہیں۔ کویا جن امور باطنه کا تھم قرآن و صدیث میں ہوا ہے جس کو علم المعالمہ کتے ہیں 'وہی صوفیہ کی اصطلاح میں مقام ہے اور وہ موجب قرب ہے اور قابل توجہ والتفات ہے۔ جس طرح کہ اعمال طاہرہ ہیں۔

(٨٥) كشف كوئي قابل التفات چيز نهيس:

فرمایا کہ مکاشفہ احوال میں ہے ہے اور ای لئے وہ مطلوب نہیں۔ اگر ایک شخض کو عمر بھرایک کشف بھی نہ ہو تو اس کے قرب میں ذرابھی کی نہیں ہوتی' بلکہ غور کرکے دیکھا جائے تو معلوم ہو گا کہ مکاشفہ تمال ہی نہیں ہے۔ کیونکہ کفار کو بھی کشف ہوجا ہا ہے۔ مثلاً اشراقی فلاسفہ۔ نیز مکاشفہ ایسی چیز ہے کہ مرنے کے بعد خود بخود حاصل ہوجائے گا۔ ونیا میں وہ چیز عاصل کرنی چاہئے جو مرنے کے بعد عاصل نه ہوسکے۔ کالصلوۃ والذکر۔ دوسرے مکاشفہ بعض اوقات مفتر بھی ہو تا ہے۔ مثلًا ایک ایسا مخص جس کو علم حاصل نہیں ہے' اس کو اگر کشف بونے گئے تو اس کی لذت میں یز کروہ نماز دروزے کو بالکل ادنی درجے کی چیز سمجھے گا۔ پالخسوص اگر کچھے نور کی قشم ہے نظر آنے لگے بواس کو حصول معراج کا یقین ہی بومائ گال لان الحجب النور انية اشد من الحجب الظلمانية-اور سب سے بری بات تو یہ ہے کہ اگر کشف کوئی قابل النفات چیز ہوتی تو شارع عليه السلام جم كواس كي تعليم دية اور قدر كامنئد دريافت كرنے ير كه وہ جھي ايك راز کا کشف تھا' صحابہ " کو ممانعت نہ ہوتی جن کاعلم اور قوت علمیہ ہم ہے ہزار با درت بردھی ہوئی تھی 'جن کو خاص بارگاہ نبی صلعم سے فیض ہو تا تھا۔

(٨٦) وماؤ ڈال کرچندہ وصول کرنا جائز نہیں :

فرمایا کہ مدارس کے چندوں کے بارے میں بیشہ سے میری رائے ہیہ ہے کہ زور دے کر اور دباؤ ڈال کر وصول نہ کئے جائیں اور اس طرز کو میں سداسے ناجائز کتا تھا۔ لیکن اب اس کے متعلق ایک عجیب نائمد تفصیل کے ساتھ قرآن شریف کی آیت ہے مل گئی جس پر اس سے قبل مجھی نظرنہ ہوئی تھی۔ وہ یہ ہے کہ چندہ لینے میں ایک سوال کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اوار ایک ترغیب کا مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے کہ کر ایک مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے اور وہ ناجائز ہے کہ تر ناز ہور وہ ناجائز ہے کہ کر ایک مرتبہ ہے اور وہ ناجائز ہے کہ کر نائی کر نائی کر نائی کر تر نائی کر نے کر ایک کر نائی کر نائی کر نائیل کر نائی کر نائی کر نائی کر نائی کر نائیں کر نائی کر

جائز ہے اور سنداس کی کلام مجید کی اس آیت ہے ملتی ہے۔ خداتعالی فدمت سوال میں فرماتے ہیں کہ: لا یَسْتَلُونَ النَّاسَ اِلْحَاقَاد اس سے معلوم ہواکہ موال نہ كرنا چاہئے۔ اور وہ سري جگہ فرمائے ہيں: ولتكن منكم امة يدعون الي النحير ويامرون بالمعروف- اس لئے چندے میں ترغیب کا مضاکقہ نہیں۔ کیونکہ حفاظت دین ضروری امرہے اور بغیرسلسلہ تعلیم و تعلیہ ممکن نہیں ادرييه سلسله اس وقتته عاد تأبدون اعانت نهيں چل سكتا۔ پس اعانت ايک امر خير كا مقدمہ اور موقوف علیہ ہے۔ للذا خیرہے ' بلکہ ایک امر ضروری کامقدمہ ہونے کی وجہ سے ضروری ہے۔ پھر فرمایا کہ جس طرح علماء کو دیاؤ ڈال کرسوال نہ کرنا چاہیے اسی طرح اہل ونیا کو ترغیب پر انکار بھی نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ ارشاد فرماتے مين: انما الحيوة الدنيا لعب وتهوم وان تومنو وتتقوا يوتكم اجوركم ولا يسئلكم اموالكمم ان يسئلكموها فيحفكم تبحلوا ويحرج اضغانكم- هأنَّتُمْ تدعون لتنفقوا في سبيل اللَّهِ- فمنكم من يبخل ومن يبخل فانما يبخل عن نفسم والله الغني وانتم الفقراء وان تتولوا يستبلل قومًا غيركم تم لا یکونواامثالکم۔جس کاخلاصہ یہ ہے کہ اگرتم لوگ ایمان لاکر متی بن جاؤتو خدا تعالیٰ تم کو بھی ا ہر دے گا اور تم ہے تمہارے مال کاسوال ند کرے گلہ کیونکہ اگرتم سے تمهارے مال كاخدا تعالى موال كرے اور موال ميں مبالغه بھى كرے توتم ضرور بخل کردے اور تهمارے بخل کو به سوال فاہر کروے گا۔ (گویا اڑ کر سوال کرنے کا بیر خاصہ ہے کہ اس پر دینے کو بی شیس چاہتا۔ اور انسان انکار ہی کردیتا ہے ادراس طبعی خاصہ کی وجہ ہے خدانعالٰی نے ایک گونہ ان لوگوں کو معذور رکھ کریہ فرما دیا که خداتم سے تهمارے مال کا سوال نه کرے گا۔ کیکن اس سوال نه کرنے ے یہ نہ سمجھنا عاہمے کہ بالکل چھنکارا ہو گیااور اب کوئی بات بھی ہمارے ذمہ نہیں رہی۔ کیونکہ باوجود سوال نہ کرنے کے) اے لوگوائم کو انفاق فی سمبیل اللہ کی دعوت
(تر نیب) دی جائے گی (اور تم لوگوں کو جو محبت مال اور ویٹی ہے پر وائی ہے اس کے
سب) پہلے لوگ تم میں ہے تر غیب دینے میں بخل بھی کریں گے۔ لیکن سے سمجھ لو کہ
وہ لوگ اپناہی نقصان کریں گے (کیونکہ اس دینے کا اثواب انسیں کو ملتا اور انسیں ک
بی اور دتیوی ضرور تیں اس ہے بوری ہوتیں) خدا (تممارے مالوں ہے) بالکل غتی
ہے اور تم (اس کے افضال اور انوامات کے) سمرایا بھتاج ہو اور (س رکھو کہ) اگر تم
لوگ (اس طرح بھی دینے ہے) بھروگ تو خدا تعالی (تم کو نیست و نابود کرکے)
تمماری جگہ دو سمری ایسی قوم پیدا کردے گا کہ وہ تم جیسے نہ ہوں گے۔ پس اس آیت
ہے معلوم ہوا کہ اگر اور کر سوال کرنے پر انکار کیا جاوے تو بخدال عیب نیس سے معلوم ہوا کہ اگر اور کر سوال کرنے پر انکار کیا جاوے تو بخت
کیونکہ یہ انسان کا طبی خاصہ ہے۔ لیکن اگر محض تر غیب پر انکار کیا جاوے تو بخت
ویال کا تدریشہ ہے اور اس آیت ہے یہ بھی معلوم ہوگیا کہ سواں والحاف برا ہے اور

(٨٤) مصلح كے پاس جاتے ہوئے كى كوساتھ لے جانامناسب نہيں

فرمایا کہ ایک مرتبہ مولانا فضل الرحمٰن صاحب نے ایک خادم سے فرمایا کہ
جب آیا کرو تو تنا آیا کرو 'کسی کو ہمراہ لے کرنہ آیا کرو۔ جھے خیال ہوا کہ اس میں کیا
مصلحت ہے۔ اس وقت کوئی مصلحت بہتھ میں نہ آئی۔ لیکن چند روز کے بعد
معلوم ہوا کہ بیہ ارشاد نمایت مصلحت پر جنی ہے۔ وجہ اس کی بیہ ہے کہ ہر شخص کی
استعداد اور مطلوب جدا ہوتا ہے اور اس کے موافق اس شخص ہے ہر ٹاؤ کرنا
مناسب ہوتا ہے۔ اور اگر کسی کے ساتھ ہو تو بسا اوقات ایک کی رعایت سے
دو سرے کے ساتھ بھی وہی بر ٹاؤ کرنا پڑتا ہے اور وہ نامناسب ہوتا ہے۔ چنانچہ
دو سرے کے بعد جھے خوداس کی ضرورت محسوس ہوئی۔

(۸۸) مبتدی کے لئے وعظ کہنادرست نہیں:

فرمایا کہ امام غزال نے کیس لکھا ہے کہ مبتدی سلوک کو وعظ وغیرہ نہ کمنا چاہے 'کیو نکہ تہذیب نفس ابتداء میں کامل نہیں ہوتی۔ احتال نفس کے خراب ہوجائے کا ہوتا ہے حب شہرت و عجب وغیرہ ہے 'اس رائے کی تائید اس آیت ہوجائے بائر ہو۔

اس آیت ہوجائے کا ہوتا ہے حب شار کہ میں نازل ہوئی۔ وجہ یہ تھی کہ اس وقت تک مخاطبین تازہ اسلام لائے تھے۔ تہذیب نفس کامل طور پر نہیں ہوئی تھی۔ احتال تھا کہ شاید قال میں نفس کا شائیہ ہوجائے اور یہ وجہ نہ تھی کہ تھی۔ احتال تھا کہ شاید قال میں نفس کا شائیہ ہوجائے اور یہ وجہ نہ تھی کہ اس وقت تک صحاب 'کا عدد کم تھا' کیو تکہ مسلمانوں کو قلت عدد سے بھی رکاوٹ نہیں ہوئی۔ آخر ساتھ آدی ساتھ بڑار سے لاے اور مظفر و منصور رکاوٹ نہیں ہوئی۔ آخر ساتھ آدی ساتھ بڑار سے لاے اور مظفر و منصور میں اور جب مدینے میں آئے تو چو تکہ اکثر کو تہذیب نفس کی کامل ہو چکی ہوئے اور جب مدینے میں آئے تو چو تکہ اکثر کو تہذیب نفس کی کامل ہو چکی اور جس مادی تال دے دی گئی اور بھی اور افل تالی ہو بھی اکثر کے 'اس لئے اجازت قال دے دی گئی اور بھی اور افل تالی ہوئی: اذن للذین یقاتلون بانہ می ظلموا۔

(۸۹) جو شخص این اصلاح نه چاہے شیخ اس کی اصلاح نہیں کرسکتا

فرمایا کہ قرآن میں جو ارشاد ہے: اِنَّكَ لاَ تَهْدِیْ مَنْ اَخْتِبْتَ وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِیْ مَنْ اَخْتِبْتَ وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِیْ مَنْ اَخْتِبْتَ وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِیْ مَنْ يَسْمَا عُهُ مَعْرِين نَهُ لَكُمَا اللّٰهُ يَهْدِیْ مَنْ يَسْمَا عُهِ اللّٰهِ يَهْدِي مَنْ يَسْمَا عُلْهِ اللّٰهِ تَعَالَى كَى طَرف راجع ہو۔ مطلب بیہ ہوگا کہ لطیف بھی ہو عتی ہے کہ یَشَنَا اُو کی ضمیر مَنْ کی طرف راجع ہو۔ مطلب بیہ ہوگا کہ جو شخص خود اپنی ہوایت وسے ہیں۔ اور اس امر جو شخص خود اپنی ہوایت کا قصد کرے خدا تعالی ہی امداد کی تائید دو سری آیت ہے بھی ہوتی ہے کہ اگر خود قصد کرے تو خدا تعالی ہی امداد فراتے ہیں ورنہ نمیں۔ چنانچہ ارشاد ہے: وَ اللّٰذِیْنَ جَاهَدُوْ اِفِیْنَالْنَهْدِینَہُمْ مَنْ

سُهُلَمَا اور دوسرى جُله ارشاد ب الْمُلْرِ مُكُمُوْهَا وَالْتُهُ لَهَا كَرِهُوْنَ - بيد ملفوظ اس پربیان کیا که جو مخص اپن اصلاح نه چاہے شخاس کی اصلاح نہیں کرسکتا۔

(٩٠) كافر عقلاً بهي عذاب مخلد كالمستحق ب

قربایا که کفار کو جو عذاب مخلد ہوگاس کی وجہ میہ ہے که کفراضاعت ہے حقوق خداوندی کی اور خداتعالی کے صفات غیر متنابی میں اور ہر صفت کا ایک حق ہے۔ تو کافر نے حقوق غیر متنابی کو ضائع کیا۔ جس پر غیر متنابی عذاب مرتب ہونا چائے۔ اور اس کا مقتضاء عقلا یہ تھ کہ معصیت میں بھی عذاب مخلد ہو تا کیکن میں خدات مخلد ہو تا کیکن میں خدات کا کمان کے معاصی غیر کفر میں سزائے مخلد شمیں دی۔

(91) هرئس ونائس ذكرو شغل كاالل نهيس:

فرمایا کہ پیلے شیوخ عوام کو اذکار و اشغال نہ بتلاتے سے ابلکہ صرف اور او انتخال نہ بتلاتے ہے ابلکہ صرف اور او انتخال نہ بتلاتے پر اکتفارتے ہیں۔ آئ کل صوفیاء میں عجب گربرہ کہ وہ ہر کس وناکس کو ذکر و شغل میں مگادیے ہیں۔ جس ہرے برے نتائج بیدا ہوتے ہیں اور وہ لوگ طرح طرح کی غلطیوں میں مبتلا ہوجاتے ہیں۔ فرمایہ کہ بعض او قات پڑھے لکھے لوگوں کو بھی وہ غلطی چیش آئی ہے کہ ان کو اس سے نکنا مشکل ہوجاتا ہے۔ چنانچہ چند روز کا واقعہ ہے کہ میں قصبہ کاندھلہ گیا۔ میرے بعد تھانہ بھون میں ایک صاحب میم فاکر کو ایک سخت عالت چیش آئی اس میں انہوں نے ہے حرکت کی کہ ایک وقت کی جماعت بھی اس وجہ ہے چھوڑ دی کہ میں جماعت کے وقت ان پر سے صالت طاری تھی کہ وہ سمجھے جماعت میں مشغول ہونے سے یہ حالت نہ رہے گی۔ جب میں کاندھلہ سے آیا تو انہوں نے بھے سے کما۔ میں نے سمجھانیا کہ جماعت کے مقالمہ میں اس کی تجھی مقبقت نہیں۔

(۹۲) وجد حالت غريبه محموده غالبه كانام ب :

فرمایا که دجد اس حالت غرید محموده غالب کانام به مثنانا غلبه شوق یا غلبه خوف اور اس کے لئے چلانایا کو دنا مجاند خالان م نمیں 'جیسا آج کل متصوفین کا گمان به اور اس حالت وجد کی طرف اس آیت میں اشاره به صحابه همی حالت فرماتے ہیں :

تَفْشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِیْنَ یَخْتَشُونَ رَبَّهُ مُ حالانکه نه صحابه همی کودتے عماندتے تھے نہ جلاتے تھے۔

(۹۳) تصوف کے حالات عام زندگی میں بھی انسان پر گزرتے ہیں

فرمایا کہ لوگ صوفیہ کی اصطلاحات سنتے ہیں اور ان کی حقیقت سے ناوالق ہونے کے سب ججھتے ہیں کہ نصوف کوئی امرغریب ہے جوغیر ممکن الصحول ہے ' طالا نکہ وہ باتیں وہ ہی جو تی ہیں جو کہ روز مرہ انسان پر گزرتی ہیں۔ کسی پر دنیاوی امور میں کسی پر دنی امور میں۔ مثلاً صوفیہ کی اصطلاح ہے کہ وہ ایک حالت خاصہ کو فٹاء سے تجیر کرتے ہیں اور اس سے آگے کے مرہے کو فٹاء الفٹاء کتے ہیں۔ یہ دونوں حالتیں ایس ہیں کہ دنیاوی محاطات میں بھی لوگوں کو اکثر پیش آتی ہیں۔ فٹاء کا خلاصہ یہ ہم چیزے توجہ ہٹ کر صرف محبوب کا خیال ول میں رہ جائے اور فٹاء الفناء یہ ہے کہ اُنا فانِ کا کہ حرفیا نے فان فانِ کا کہم خیال نہ رہے۔ وَ لِلْهِ دَرُّ مَنْ فَالَ۔

تو در و گم شو وصال این ست و بس گم شدن گم کن کمال این ست و بس

سوبیہ حالت دنیوی مشغولی میں بھی ہوتی ہے کہ غایت اشتغال میں غیر مقصود کی طرف توجہ نہیں رہتی اور اس حالت میں بید بات بھی ذہن میں نہیں آتی کہ بید سمی غیر کی طرف متوجہ نہیں۔

(۹۴) احوال قابل التفات نهيل اصل چيزاتباع شريعت ہے:

فرمایا که کیفیات دو قتم کی اس ایک کیفیات روحانیه و وسری کیفیات نفسانیہ 'کیفیات روحانیہ مشاہرہ اور غلبہ ذکرہے جس کے آثار سہولت اطاعت اور شوق فرمانبرداری ہے اور اس پر رضائے باری موعود ہے۔ کیفیات نفسانیہ احوال كملات بين- مثلا شدت شوق يجان وارفتكي بيه امور مطلوب نهين مين اس ك کیل ، تہجی ان کی طرف توجہ نہیں کرتے۔ بلکہ تہجی تہجی احوال ہے ضرر بھی ہو تا ہے۔ اس لئے کہ مثلاً جو شخص شدت شوق میں مبتلہ ہے ان حالات میں ہے ایک حالت!س کو ضرور پیش آئے گی' یا تولقاء نصیب نہ ہونے ہے مابوسی یا غیبہ و ہیجان سے مرنس و بلاک یا اغوائے شیطان ہے عجب و کبر اور یا غایت ادلال ہے گستاخی۔ یہ سب حالتیں ندموم اور مبعد عن الحق ہیں اور ای ہے معلوم ہوگیا ہو گا کہ بعض وگ جو متجاب الدعوات ہونے کے متمنی ہوتے ہیں اور اس کو کمال سمجھتے ہیں یہ غلطی ہے 'کیونک اجابت وعاجمی احوال میں سے ہے اور بعض او قات مصر ہو تا ہے اور نیز جو شخص متحاب الدعاء ہوگیا ہے وہ اجابت دعا کے وقت غور کرلے اور و کھھے کہ اس ہے قرب خداوندی میں کیجھ بیشی بھی ہوئی یا نہیں۔ اگر قلب نفی میں جواب دے (اور ضرور ایہا ہو گا) تو سمجھ لے کہ مستخاب الدعا ہو جاتا کوئی کمال نہیں۔ اس کے بعد دیکھیے کہ اگر میں ایک مرتبہ سجان اللہ کہتا ہوں تو اس سے کچھ قرب عاصل ہوتا ہے یا نہیں۔ اگر شریعت و طریقت از دیاد قرب کا فتویٰ دے تو یقین کرلے کہ متجاب الدعا ہو جانا ذکر لسانی ہے بھی متاخر المرتبہ ہے۔ پس اس ہے پیر بات خوب واضح ہو گئی کہ احوال قابل التفات و توجہ نہیں۔ باں مواہب خداوندی بس كه حاصل موء ئيس تواس كافض ب ننه حاصل مول تو نجات و قرب خداوندي میں کچھ خلل نہیں آیا۔ اور اس کی ٹائید کہ احوال بذاتمامطلوب نہیں اس حدیث ے ہوتی ہے کہ حضور میں ہے نافرائی استلاشو قاالٰی لقائد من غیر

ضراء مضرة ولا فتنة مضلة - پس آگر احوال مطلقاً مطلوب ہوت اور ان میں ضرر اور فتن نہ ہو تا تو حضور مل اللہ اللہ شوق کے ماتھ کہ حال ہے یہ قید نہ نگات - خلاصہ حدیث کا بیر ہے کہ اے خداا میں تجھ سے تیرے لقاء کے شوق کا طالب ہوں 'لیکن ا تا شوق نہ ہو کہ اس سے کسی ضرر (جیسے غلبہ شوق سے امراض وغیرہ کا لاحق ہوجانا) یا کسی فتنے میں اہلاء (جیسے بے باک کا بیدا ہونا اور شریعت و صاحب شریعت کا ادب المحوظ نہ رہنا) ہو۔

ایک صاحبے نے سوالات ذیل روانہ کئے

عامی کے لئے ترجمہ قرآن کریم پڑھنے کا حکم:

(۱) میرے ایک رشتہ دار نے جھ سے کہا ہے کہ نماز پڑھتے وقت اور قرآن شریف پڑھتے وقت اور قرآن شریف پڑھتے وقت اگر معنول کا لحاظ بھی رکھ جائے تو بہت ثواب ہے جو سور تیں وغیرہ قرآن یا نمازیس پڑھی جاتی ہیں ان کا ترجمہ بھی اگر دیکھ لیا جائے یا پہلے سے یاد کرلیا جائے تو بہت ثواب ہو تا ہے 'کیو نکہ جو پچھ پھر جم پڑھیں گے اس کا جمیں مطلب بھی معلوم ہوگا۔ جھے اردوا چھی طرح آتی ہو ادر میں ترجمہ دیکھ عتی ہوں 'کیکن جہاں تک میں نے بہشتی زیو دیکھا جس میں قریب قریب ایسے سب مسائل موجود ہیں جہاں تک میراخیال ہے کہ اس میں ترجمہ وغیرہ کے ثواب کے بارے میں کہا تہ جم سبھی کریا معنوں کا ، پچھ نہیں کرے قرآن و نماز پڑھنے میں کتنا تواب ہے 'تاکہ ہم سب گھری عور تیں اس کا خیال رکھیں۔

دھات ملے روپے کی بیچ کا تھم:

(٢) بہشتى زايوركے پانچويں جھے كے شروع ميں سودكے متعلق ذكرہے اور زيع

سلم کے متعلق میں نے سا ہے کہ روپیہ میں خالص چاندی نہیں ہوتی 'بلکہ ایک آدھ دھات اور ٹی ہوتی ہے۔ کیااگر چاندی کے روپے میں اور دھات ملی ہوئی ہو اور وہ خالص چاندی نہ ہو تو اس کے بعد بھی لین دین میں پیپوں کے ملانے کی ترکیب کی ضرورت ہے؟

معمولی سودی لین دین کرنے والے اور سود خور میں فرق ہے یا نہیں؟

(۳) سود کے متعلق بہت سخت عذاب ہو تا ہے تو کیا معمولی لین دین میں جو اس تحت عذاب ہو تا ہے تو کیا معمولی لین دین میں جو اس قتم کی بہت می غنطیاں ہوتی ہیں جن کا ذکر تفصیل سے جنب نے کھا ہے ان میں بھی اتنابی عذاب ہوتا ہے جسیا کہ اس سود میں جو سود خوار لوگ کرتے ہیں یا کم عذاب ہوتا ہے ؟

عموم بلویٰ کی رخصت کس صورت میں ہے :

ای ای ذکر میں جس قدر باتیں حضور نے سود کی لکھی ہیں اور بیج سلم کے ناجائز ہونے کے بارے میں وہ اتنی زیادہ ہیں کہ بہت ہی خوف معلوم ہو تا ہے۔ شدید ہی کوئی کوئی کہیں بیادہ ہیں کہ بہت ہی خوف معلوم ہو تا ہے۔ شدید عمون اس میں پھنے ہوئے ہیں۔ جب بید باتیں اس قدر عام ہو تئی ہیں تو ان کے کرنے کے عذاب میں کچھ تخفیف ہے یا نہیں؟ ایک مولوی صاحب کھتے تھ کہ فقہ میں کے عذاب میں کچھ تخفیف ہے یا نہیں؟ ایک مولوی صاحب کھتے تھ کہ فقہ میں ایک مئلہ ایسا ہے کہ جس سے لوگوں کی آسانی کا خیال بھی کیا جاتا ہے۔ انہوں نے مثال دی تھی کہ مور کے بال اور جسم وغیرہ سب حرام ہیں۔ لیکن جو تا سینا اس کے بال سے جائز ہے۔ کیونکہ اس سے ٹانکا عمرہ اور سخت لگتا ہے۔ اور ایک بات یہ کی نئیوں کے حب لوگ عام طور سے ایک کام کرنے لگیں اور وہ بہت برا نہ ہو تو اس میں زیادہ ختی شیس کرنی چاہئے۔ جس کو انہوں نے کما تھا عموم ہوی۔ تو کیا اس قتم کی خرید و فروخت میں اب آسانی کی اجازت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ یا یہ پوراسود حرام ہو خرید و فروخت میں اب آسانی کی اجازت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ یا یہ پوراسود حرام ہو خرید و فروخت میں اب آسانی کی اجازت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ یا یہ پوراسود حرام ہیں۔ فرید و فروخت میں اب آسانی کی اجازت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ یا یہ پوراسود حرام ہو خرید و فروخت میں اب آسانی کی اجازت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ یا یہ پوراسود حرام ہو

اوراس فتم کے ہرایک لین دین میں سخت عذاب ہے؟

مولانانے جوابات ذیل تحریر فرمائے

(9۵) عامی کے لئے نماز میں ترجمہ کی طرف وصیان موجب

تشویش ہوجا تا ہے :

(۱) نہ لکھنے کی تو یہ ہمی ایک وجہ ہے کہ اس میں ضروریات پر اکتفاہ 'تاکہ عام دشواری نہ ہو اور یہ ضروری نہ تھا 'لیکن اصل بات یہ ہے کہ اس طرح ترجمہ یاد کرنے ہے فیم قرآن کالطف شیں آتا 'بلکہ تطبیق الفاظ و معانی خود ایک مستقل شخل ہوجائے گا جو قلب کو مشوش کرے گا۔ اور جس سے حضور مطلوب نی الصلوۃ فوت ہوجائے گا۔ البتہ جو فخص نحوو صرف ادب کی استعداد رکھتا ہے اور بے تکلف معانی کا استحضار اس کو ہوجاتا ہے اس کے لئے البتہ یہ طریقہ کمل سلوۃ ہے۔ ہرعال تم اس کا اہتمام نہ کرو۔ علیٰ ہما خارج صلوۃ ترجمہ کا مطاعہ اس وقت مفید ہے کہ کسی عالم سے حاصل کیا جائے۔ مثلاً عورت کا شوہر کسی عالم سے وقت مفید ہے کہ کسی عالم سے حاصل کیا جائے۔ مثلاً عورت کا شوہر کسی عالم سے وقت مفید ہے کہ کسی عالم سے حاصل کیا جائے۔ مثلاً عورت کا شوہر کسی عالم سے وقت مفید ہے کہ کسی عالم سے حاصل کیا جائے۔ مثلاً عورت کا شوہر کسی عالم سے حاصل کیا جائے۔ مثلاً عورت کا شوہر کسی عالم سے حاصل کیا جائے۔ مثلاً عورت کا شوہر کسی عالم سے وقت مفید ہے۔

(٩٢) ايباروييه خالص جاندي ہي كے علم يس ب :

(۲) ہاں ضرورت اس کئے ہے کہ اس میں جو ووسری دھنت ملی ہوتی ہے وہ مغلوب ہوتی ہے اور منفصل شیں ہوتی اور ایسے مخلوط ہونے سے وہ دھات یھی چاندی کے حکم میں ہوجائے گی۔

(٩٤) شرعاتمام سووي معاملات مكسال بين

(٣) مديث صحيح مين ہے كه حضرت بلال " ہے خرما كے لين دين ميں ايك

معمولی غلطی ہوگی تھی 'جس سے وہ سود کے ضابطے میں داخل ہوگیا تھا۔ حضور مو آئی خلاج نے نمایت تخویف کے صبغے سے ان کو متنبہ فربلیا۔ وہ الفاظ یہ ہیں: او د عین الربو او د عین الربو اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس میں بھی ویسا ہی استحقاق موافذہ کا ہے۔ قانون میں تو یک ہے اور یوں اس شخص کی خاص حالت پر نظر فرماکر رعایت فرماتا یہ وو سری بات ہے جس کا وعدہ یہ وعویٰ کوئی نسیس کرسکتا۔ جیساکہ عدالتوں میں شب و روز اس کے نظار مشاہدہ میں آتی ہیں۔

(۹۸) عموم بلویٰ کی رخصت امور اختلافیہ میں ہوتی ہے:

(۴) اوپر جواب گزر چکا ہے (نمبر ۳) کے اخیر میں اور وہ مولوی صاحب جو فرمات ہیں صحح ہے ، گرعام شمیں ہے۔ ورنہ چاہئے کہ فیبت و خیات وغیرہ سب سل ہوجائیں۔ چنانچہ انہوں نے یہ قید فود بھی لگائی کہ بہت برانہ ہو تو کیا مود بہت برانمیں ہے اور کوئی شخص مود کو سود بی نہ سمجھ تو اس سے یہ لازم نمیں آتا کہ وہ سود نہ رہے اور سور کے بال کی نظیر بھی اس بات کو بتلارہی ہے کہ یہ اسے امر میں ہے جس میں کوئی نص نہ ہو اور عموم بوئی بھی امور اختاا قیہ میں ہوتا ہے۔ اب تم بجائے آسانی کی کوشش کے شرعی قانون یاد کرنے اور عمل کرنے اور عمل کرانے کی کوشش کے شرعی قانون یاد کرنے اور عمل کرنے اور عمل کرانے کی کوشش کے وشرعی قانون یاد کرنے اور عمل کرنے اور عمل کرانے کی کوشش کرو۔

(99) قصل دوصل آیات منقولی ہے :

فرمایا کہ غیرمقلدین اس امر کے مدعی ہیں کہ حضور مُنْ تَقَیّدا ہے مواقع آیات میں وصل فرمانا یا غیرمواقع آیات میں وقف فرمانا منقول نہیں ہے 'کیکن فواصل کا اختلاف قراءت اس دعوے کے ایک جزو کی قطعاً تردید کرتا ہے 'کیونک سے امر جُمع علیہ ہیں۔ اختلاف قرات آرائے امت ہے نہیں' بلکہ مسموع و منقول ہیں۔ حضور مُنْ تَقَیّداً ہے اور اگر اجتماد و رائے ہے ہو تا تو اب بھی بہت ہے مواقع ایسے ہیں جمال متعدد اعراب ممكن بير - ليكن وبال صرف ايك بى قرات ب - پس معلوم بوا كد اب جن مقامات پر اختلاف ب وه مسموع ب نيز علاوه اجماع كے اختلاف قراء ت متواتر آ منقول بيں جن كے انكار كى تخوائش بى نسير - شافا قرآن مجيد بير ب : دو العرش المحدد مجيد كى دال پر آيت يقينا ب كيكن پر بجى اس بير صحاب محاب منقول بين متواتر آ بكسر المدال على انه صفة للعرش و بضم المدال على انه تابع لذو - پس به اختلاف اس امركوصاف خلاتا ب كه حضور صلم نے اس موقع برگاه گاه وصل بحى فرمايا ب -

(١٠٠) اشعار كامطلب:

از مضمون این دو شعر آگاه فرمایند- اول

روم در بتکده جروم به چیش بت کنم سجده اگر یا بم خریدارے فروشم دین و ایمال را

وم.

خیاات دو عالم راز لوخ دل چنال شستم که شد بر تخته زرین بیک نقط دو قط پیدا

قربایا کہ ذوق ہے معلوم ہو تا ہے کہ پہلاشعر کسی بھنگڑ کا کلام ہے اور دو سرا شعرالبتہ کسی ذی علم کاہے اور معنی اس کے بیہ ہیں کہ دو سرے مصرعے سے لفظ لا کی طرف اشارہ ہے۔ نقطہ کو بعض رسم خط میں مدور مجوف لکھاجاتا ہے۔ اس طرح (۵) چتانچہ آپ نے اعداد میں خود اس شکل کا دیکھا ہوگا۔ اب اس شکل پر جہت فوق کی طرف کو ایک خط ماکل ہے میمین دو سراماکل بیہ شمال نکالے تو لفظ لا پیدا ہو تا ہے۔ اب مطلب صاف ہوگیا کہ میں نے خیالات کو ایساد ھویا کہ سب کو نفی کردیا۔

○ مجاولات معدلت ○ متعلقه حصه دوم

بنوالله الخعرالتجنين

(۱) حق معرفت ادراک عدم عرفان ہے :

بمارے حضور پر نور میں قبر فرماتے ہیں: ما عرف اللہ حق معرف تلا معنی حق تعالی کا جو حق معرفت ہے وہ مجھ کو حاصل نہیں اور جہارے امام اعظم رحمته الله مليه سے منقول ب عر عناك حق معر فتك يعن حق معرفت مجمد كو حاصل ب_ یہ ارشاد امام اعظم م کا صرح مخالف ارشاد نبوی مائی تینا ہے۔ حضور پر نور مائی تینا کے ارشاد میں تو نفی ہے۔ یہان اثبات اور اثبات اور نفی دونوں جمع نہیں ہو سکتی۔ یہ بڑا اعتراض جهارے امام اعظم مرازم آتا ہے۔ جواب میں فرمایا کہ حق معرفت باری تعالیٰ عزاسمہ میں ہے کہ یہ معلوم ہوجائے کہ اس کی پوری معرفت نہیں ہو سکتی۔ تو ادراک عدم عرفان می حق معرفت ہے تو ما عرف اللہ عنوان نفی فرمانا بھی صبح اورامام صاحب كاعر فنالأبه عنوان اثبلت فرمانابهي صحيح ببوا كيونكه حق معرفت كيا ہے؟ ادراک عدم عرفان۔ تو مطلب اس ہے کہ جھے کو حق معرفت حاصل ہے ہیہ ہوا کہ بوری معرفت نہیں ہو عتی تو دونوں کاایک مطلب ہوا۔ اور اس ہے سل ہیہ ے کہ ایک حق باعتبار عظمت شان معروف کے ہے وہ منفی ہے ادر ایک حق باعتبار استعداد عارف کے ب وہ مثبت ہے۔ حاصل مجموع کا میہ ہوا کہ واقع میں جو معرفت کا حق ہے وہ تو حاصل نہیں' کیکن جاری استعداد کا جس قدر مقتضاہے وہ حاصل ہے اور بیر سب جب ہے کہ وہ صدیث اور بیہ قول امام صاحب کا ہو 'ورند ند

کچھ سوال ہے نہ حاجت جواب ہے۔ ا

(r) مغلوب الحال كاساع دليل جواز نهيس:

فرمایا -اع مغلوب الحال بزرگوں نے سنا ہے۔ حالت اضطرار میں اور اضطرار
میں تو شرعاً حرام بھی حلال ہوجاتا ہے۔ لوگ فرق نہیں کرتے کہ کس کے لئے کیا
حکم ہے اور کس کے لئے کیا۔ جو مضطرفہ ہو اس کے لئے کیو نکر جائز ہوگا۔ فی زمائنا
کس قدر غلو ہے۔ ساع میں کہ خدا کی پناہ۔ مشہور ہے کہ حضرت شنخ عبدالقدوس
کنگوبی آساع شنتے تھے اور حضرت شنخ رکن الدین رحت اللہ علیہ منع فرماتے تھے۔
ایک مرتبہ آلات تو ٹر دیئے۔ حضرت شنخ عبدالقدوس آئے اس حالت میں ہے شعر
رحھا :

نشک تارو نشک چوب و نشک پوست : از کابی آیدای آواز دوست غیب نفیات اور اعلی درج کی آوازی پیدا ہو گئیں۔ حضرت نے فرمایا کہ ان آوازوں کو ہند کروو تو جائیں۔ یہ کرامت شخ کی دیکھ کر قدمول میں گر کہ ان آوازوں کو ہند کروو تو جائیں۔ یہ کرامت شخ کی دیکھ کر قدمول میں گر حضرت شخ کس حالت میں شھے۔ پہلے ولی حالت پیدا کرو۔ اس وقت اجازت ہوگ۔ حضرت شخ گنگوہی قدس اللہ سرہ کے شورش عشق اللی کی یہ کیفیت تھی کہ جاڑے کے ذمانے میں نئے برخوں میں پانی رکھا جاتا تھا خوب مرد ہونے کے لئے۔ جب خوب مرد ہوجا تا تھا تو بیسیوں گھڑے پانی کے سرپر ڈالے جاتے تھے مگر حرارت عشق اللی میں کی نہیں ہوتی تھی۔ اب تو پابندی رسم ہے اور پچھ نہیں اور اگر سے عشق اللی میں کی نہیں ہوتی تھی۔ اب تو پابندی رسم ہے اور پچھ نہیں اور اگر سے قصے ثابت نہیں۔

(۳) تابیر نخل والی حدیث مشوره پر محمول ہے:

حضور یر نور مر انتیج نے تابیر نحل کے بارے میں اول مشور تامنع فرمایا اور بعد

مِن فرمایا:انتبه اعلم بامور دنیا کم-اس یر بظایریه شبه بوتا ہے کہ جس قدر ارشاد نبوی مربی ایم ہوتا ہے وحی ہے ہوتا ہے اور وحی میں خلاف کمال۔ وَ مَا يَنْصِلْقُ عَن الْهَوْي - إِنْ هُوَ اللَّوْحْيُ يُوْحى - ارشاد حَ تَعَالَ م - جواب یہ ہے کہ وتی سے جو کچھ ارشاد فرماتے ہیں وہ احکام دینیه میں ضرور واقعی ہوتے ہں۔ ان میں مشور تا نہیں فرمایا جا تا اور جو امور دنیوی ہیں جن میں مشورہ ہے ان میں خلاف ممکن ہے۔ اُنٹُہ اُ عُلَم اسی واسطے فرمایا۔ بعض موگ میہ سمجھتے ہیں کہ امور دنیویہ میں شریعت کو دخل نسیں اور تاہیر فخل کے قصے کو دلیل لاتے ہیں۔ میہ بات نلط ہے۔اس داسطے کہ اوا مرو نواہی متعلقہ امور دنیا شریعت ہی ہے ثابت ہیں' چرانکار کیو نگر موسکتا ہے۔ احکام جو متعلق امور دنیوی بیں جن کا اہتمام ضروری ہے شريبت بي سے ابت جي- پس معاملات ميں دو مرتبے بين- ايك تو تجربيات كه فلاں کام کیو نکر کرس کہ نفع ہو' زراعت کیو نکر کرس کہ غلبہ پیدا ہو' کھیت کیو نکرجو یا جے۔ تخم ذالنا کس وقت مناسب ہے۔ یہ تو تج بیات ہیں۔ ووسرے شرعیات ہیں کہ فلال صورت ہے تجارت کرنے میں ربو ہو گا۔ وہ حرام ہے۔ فلال صورت پر جائز مثلا۔ یعنی احکام حلت و حرمت گوامور دنیاوی ہی ہے متعلق ہوں۔ یہ مسائل میں اور شریعت سے ثابت میں اور تامیر تخل تجربیات سے ہے۔

(۳) کفار کو دنیوی نعمتیں صور تاملتی ہیں :

فرمایا کھار کو جو بعض او قات نعمت دی جاتی ہے اور مومن کو تکلیف 'وجہ میہ کے کہ کفارے جو نیکیاں عدل اور رخم اور خاوت ہوتے ہیں یہ اس کی جزا ہے اور مومن کو بوجہ بعض معاصی تکلیف دی جاتی ہے۔ کفار سے جو نیکیاں صادر ہوتی ہیں بوجہ اس کے کہ باغی ہیں ان سے ان ہی کاصدور غفیمت سمجھا جاتا ہے۔ المذا رزق میں وسعت دی جاتی ہے اور معاصی مومن کے بوجہ اس کے کہ موافق سے ان کا صدور ہوا نمایت مبغوض عندائلہ ہوتے ہیں۔ اس لئے اس پر بینگی کی جاتی

ہے۔ دو سری وجہ یہ کہ کفار کو صورت نعت عطا فرمائی گئی اور مومن کو حقیقت نعمت عطا ہوئی۔ اگر نمسی کو جیل خانہ کا عظم ہو اور کرو ژول نعتیں اس کے باس جمع ہوں توسب تیج ہیں۔ بخلاف ایک مزوور کے کہ گواس کو رزق میں کی ہو مگر چو نکہ جیل خانہ کا عظم نمیں ہوااس لئے وہ نمس قدر راحت و چین میں ہے۔ یمی فرق ہے کفار اور مومن میں۔

(۵) برحیله غرض شریعت کوباطل نهیں کرتا:

فرمایا کہ بعض لوگ مولویوں پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ دو مرول کو تو ہریات ہے منع کرتے ہیں اور خود مسائل میں حیلے نگال کران پر عمل کر لیتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حلنے دو قتم کے ہیں۔ ایک وہ کہ اغراض شریعت کے مبطل ہوں ، چیسے حیلہ ادائے ذکو ق میں کہ جس کا مقصود اعانت مساکین اور ازالہ رزیلہ نفس ہے۔ اس میں کوئی حیلہ کرنا اور ادانہ کرنا غرض شرق کا مبطل ہے۔ تو اس قتم کے حیلے ناچائز ہوں گے۔ دو مرے وہ حیلے ہیں جو کئی غرض شرق کے حصل و معین ہوں۔ ایسے حیلے جائز ہوں گے۔ ویسے حدیث غرض شرق کے۔ جسے حدیث عرب عالمہ جائز ہوں گے۔ جسے حدیث میں ہے۔ بیت العج باللہ واحمہ۔

(٢) حضور الالقابية يرشيطاني وسوسه كالثر نهيس جوا:

ایک صاحب نے اعتراض کیا کہ قرآن شریف کی آیت اِذَا تَدَمَنَی اَلْفَی الشَّیْطُنُ فِی اُمْنِیْتِیه ہے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم طُلِّیْلِیْ پر بھی شیطان کے وسوسہ کا اثر ہوتا ہے۔ یمال تک کہ اس کے وسوسے کی وجہ سے آپ نے قرآن کے ساتھ غیر قرآن کو پڑھ دیا۔ اس کے جواب میں فرمایا کہ اس آیت سے صرف اس قدر معلوم ہوا کہ حضور کے وجی سانے کے وقت شیطان نے کچھ این طرف سے القاء کیا۔ باقی ہدبات کہ یہ القاء حضور سُلِّیْلِیْلُ کی شیطان نے کچھ این طرف سے القاء کیا۔ باقی ہدبات کہ یہ القاء حضور سُلِّیْلِیْلُ کی

زبان پر ہوایا سامعین کے کانول پر 'یہ اس آیت سے معلوم نمیں ہو آ۔ ممکن ہے کہ یہ اللہ میں اس آیت سے معلوم نمیں ہو آ۔ ممکن ہے کہ یہ اللہ اللہ اللہ میں کہ یہ اللہ میں اور پھر خدا تعالیٰ نے ان کولوگوں اگرچہ حضور سُلِّنَیْنِ کی زبان سے نہ نکلے ہوں اور پھر خدا تعالیٰ نے ان کولوگوں کے دلول سے مثا دیا ہو۔ جیسا کہ ارشاد ہے: فینسسٹ اللّٰهُ مَا یُلْقِی الشَّیْطَانُ بُنَّمَ یُنْحُکِمُ اللّٰهُ آ نِیْتِہ۔

(۷) ہر صحابی مهتدی و مقتدیٰ ہے :

فرمایا کہ حدیث میں جو آیا ہے کہ حضور قیامت کے روز فرمادیں گے ہار سا اصحابی اور ملائکہ جواب دیں گے کہ اندائ لا تدری مااحد ڈو اابعد ائد اس حدیث میں اصحاب سے مراد صحابہ کرام نمیں ہیں جن میں مشاجرہ وغیرہ ہوا ہے۔ کیو نکہ صحابہ کرام میں جو تشاجر ہوا ہے اس میں وہ اوگ بھی شائل میں جو کہ اصحاب بدر ہیں اور عشرہ میشرہ میں سے بھی بعض حضرات تھے۔ پس آگر صحابہ کو مراد لیا جائے تو خدا تعالی پر اعتراض لازم آتا ہے کہ الیوں کے فضائل ارشاد فرمائے۔ نیز دو مری صدیث سے تعارض ہوتا ہے کہ اصحابی کالنجوم فرمائے۔ نیز دو مری صدیث سے تعارض ہوتا ہے کہ اصحابی کالنجوم بیابھہ اقتدیت اھتدیتہ۔ جس سے ہر صحابی کا متدی اور مقتدی ہوتا اباب ہوتا ہے۔ بیابھہ اقتدیت اھتدیتہ۔ جس سے ہر صحابی کا متدی اور مقتدی ہوتا اباب ہوتا ہے۔ بیک مری امت کے ہیں۔ اس پر ملائکہ کمیں گے کہ آپ کو معلوم نمیں انہوں نے کہ میری امت کے ہیں۔ اس پر ملائکہ کمیں گے کہ آپ کو معلوم نمیں انہوں نے کیا کیا انتظاف اور بدعات آپ کے بعد پیدا کتا ہیں۔

(٨) رافضيه كالحكم مرتده كاساب :

ایک مخص نے دریافت کیا کہ اس کی کیاوجہ ہے کہ علاء نفرانیہ سے نکاح کرنے کو تو جائز کتے ہیں اور رافضیہ سے نکاح کو بعضے حرام فرماتے ہیں۔ فرمایا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ نفرانیہ اگرچہ مسلمان نہیں 'لیکن وہ کمی نجی کی تنبع اور اہل کتاب تو ہے برخلاف رافضیہ کے کہ یہ اسلام کی حقانیت کا التزام کرکے بعض ضروریات دین کے انگارے مرتد ہوئی ہے۔اس لئے اس کا حکم مرتدہ کا ساہے۔ (۹) صحابہ ﷺ کے باہمی مشاجرات کی وجہ سے کسی کو مطعون کرنا

درست شيس:

فرمایا کہ ایک شخص نے جھ سے کہا کہ حدیث میں ہے: من سب اصحابی فقد سندی اور حضرت معاویہ کی نبیت منقول ہے کہ وہ حضرت علی کی شان میں کھ کتے سنتے سے تو وہ بھی اس وعید میں داخل ہیں۔ اس لئے ان کو برا سمجن بھی ورست ہے۔ میں نے جواب دیا کہ اس میں میں میں سے مراد غیراصحاب میں تو حضرت معاویہ عموم مین میں واخل ہی ضمیں اور اس کی ایک مثال ہے کہ جیسے کوئی شخص یہ کے کہ میری اولاد کوجو شخص بھی برا کے گااس کے لئے جھ سے برا کوئی نمیں۔ تو ظاہر ہے کہ جو شخص سے مراد وہی ہوتے ہیں جو کہ اس کی اولاد سے خارج ہوں۔ ورنہ اگر اس کے دولائے آپس میں لڑنے لگیس تو ان میں سے خارج ہوں۔ ورنہ اگر اس کے دولائے آپس میں لڑنے لگیس تو ان میں سے مراد وہ می محالی کی شان میں گسانی کریں۔ کسی ایک کاجمی دشمن نمیں ہوتا۔ پس اگر ہم تم کسی صحالی کی شان میں گسانی کریں۔ دولائے آپس میں ایک کاری میں ایک کاری میں میں ایک کاری میں ایک کاری میں ایک کاری میں ایک کاری میں واغل ہیں۔

(۱۰) مرزامظهرجان جانال کے ایک قول کی تشریح:

ایک شخص نے دریافت کیا کہ مرزامظرجان جاناں گا جو قول مشہور ہے کہ "عقید ہ تائخ مستزم کفرنیست" اس کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا کہ مطلب اس کا بیہ ہے کہ چو نکہ قرآن کی دلالت اس پر مشل دو سرے عقائد کے مشہور نہیں۔ پس جس شخص کو اس کا دلول قرآن ہونانہ پہنچا ہواور محض عقل کی ہدایت ہے اس کی تجھ میں بیر آئے تونش اس عقیدے ہاس کو کافرنہ کمیں گے۔

مقالات حکمت (جلداول) ______

(II) علماء كانفقه قوم پرواجب <u> -</u>

فرمایا که اکثر اہل ونیا یو چھا کرتے ہیں کہ فی زمانہ عربی پڑھ کر انسان کیا کرے اور کماں ہے کھائے۔اس کاجواب ضبطہ کابیہ ہے کہ اہل دنیاہے وصول کرکے اور ان کے اموال سے لے کر کھائے۔ اس لئے کہ عربی پڑھنے والے دین کی اشاعت اور حفاظت میں مصروف ہوتے ہیں۔ لوگوں کی اصلاح کی فکر کرتے ہیں ' تو بیہ لوگ عوام اور اہل اسلام کی ضرور تول میں محبوس ہیں اور میہ قاعد ہ فقیدیہ ہے کہ جو شخص سمی کی ضرور توں میں محبوس ہو اس کا نان و نفقہ اس شخص کے ذمہ ہو آ ہے۔ چنانچە اى بناء پر زوجە كانفقە شوہر پر اور قاضى كانفقە بيت المال ميں اور شاہر كانفقە من له الشهادة ير مواجب بس جب علاء مسلمانوں كے ترمي كام ميں محبوس ہیں اور ان کے غد ب کی حفاظت کرتے ہیں 'روز مرہ کی جزئیات میں ان کو ند ہی تھم بنتے ہیں اور میہ شغل الیا ہے کہ اس کے ساتھ دو سمرا کام نہیں ہوسکتا۔ چنانچہ مشاہدہ ہے کہ دو سرے کام میں جو وگ کئے ہیں ان سے سے کام نسیں ہو تا تو ان کا نان و نفقہ بھی عام مسلمانوں کے ذمہ واجب ہوگا۔ تو علماء سے بدیوچھٹا کہ عربی براھ كركيا فيجيّ كا اور كمال سے كھائي كا إنى تماقت كا ظاہر كرنا ہے۔ كيونكد اس كا مطلب میہ ہے کہ جس بات کی فکراور جس پر توجہ خود مسلمانوں کے ذہے تھی اس کو بجائے خود سمجھنے کے علماء کے سامنے پیش کرتے ہیں اور بتلاتے ہیں کہ باوجود اس کے کہ آپ ہمارا کام کرتے ہیں لیکن ہم اپنی حماقت سے اس کو اپنا کام نہیں سمجھتے۔ اور باوجور یکہ آپ کی ضروریات کا تکفل جارے ذمہ ہے (بوجہ آپ کے محبوس ہونے کے) لیکن ہم اپنی عقلندی سے اس تکفل کو اپنے ذمہ نہیں سمجھتے۔ پھر فرمایا كه جس طرح الل ونياير علماء كى ضروريات كاتكفل ضروري باي طرح علماء ير مجی میر ضروری ہے کہ تعلیم و تعلم سے اصلی غرض غدمت دین رکھیں۔ نقس پروری اور جاہ طلبی نصب العین ند ہو انیز اہل دنیا سے ای قدر لیس کہ جس قدر ان کے حوائج ضروریہ کو کانی ہو۔ تزین تجل وہوائے نفس کے دریے نہ ہوں۔

(۱۲) قرب مقصوده میں ایٹار جائز نہیں :

ایک مرتبداس مسئله کاذکر فرمارہے تھے کہ فی نفسه تو زکو ۃ چھپاکرویٹاافضل فیھو حیبر لکے۔ لیکن بعض او قات ظاہر کرکے دیٹا بھی کمی عارض کی وجہ افضل ہوجاتا ہے۔ مثلاً ٰ یہ امید ہو کہ اگر لوگ ہم کو خیرات کرتے ہوئے دیکھیں گے تووہ بھی ہاری پروی کریں گے اور ذکو ہ دیے لگیں گے۔ مگراس کے ساتھ ہی اگریہ اندیشہ ہو کہ مجھ میں مادہ ریا کا پیدا ہو جائے گاتو اس وقت چھپاکر دیناہی افضل ہے۔ کیونکه دو سروں کی بھلائی کواپی بھلائی پر مقدم رکھناجس کوایٹار کہتے ہیں امور دنیوبیہ میں یا ان امور میں ہے جو قرب مقصودہ نہ ہوں' مثلاً اگر دو آدمی برہنہ ہوں اور کسی ذرىيد سے ايك كو كفايت بحركيڑا مل جائے توجس كوملاہے اس كے لئے يہ جائز شميں کہ خود برہند ہو کر نماز پڑھ لے اور اپنے ساتھی کو کپڑا دے دے 'یا اگر ایک محض صف اول میں کھڑا ہے اور دوسرا مخص صف دوم میں تو پہلے کے لئے جائز نہیں کہ وو سرے کو آگے بڑھاکر خود بیچھے ہٹ جائے۔ای مسلے کے مقمن میں بعض لوگوں کابیہ استدلال ذکر فرمانیا کہ اکثر لوگ قرب مقصودہ میں ایٹار کرتے ہیں اور اس حدیث کو ولیل میں پیش کرتے ہیں کہ حضور مائٹی ہانے بانی یا وودھ پیا وست راست پر حضرت ابن عباس اور وست حيب ير حضرت الويكر البيض تنصر حضور التيكيل في علاك حفرت الوبكر كودي- لين بقاعدة الايمن فالايمن كابن عباس" ے دریافت فرمایا۔ انہوں نے جواب دیا کہ اگر میری اجازت پر موقوف ہے تو میں اجازت نیس دیتا کہ ابو برط کو جھ سے پہلے بلا دیا جائے۔ ظاصہ ان لوگول کے استدلال كايد ہے كدا كرايثار برامرين جائزنه ہو تا تو حضور مائتار ابن عباس كوايثار كرنے كو كيوں فرماتے؟ ليكن اس حديث كو على الاطلاق جحت ميں پيش كرنااس لئے

سی نمیں کہ سور تبی میں تی کہ موجب برکت اور بعض اعتبارات سے بعض قرب مقصودہ اس کے مقصودہ اس کے مقصودہ اس کو کہا جاتا ہے جس میں خدا تعالی نے وعدہ تواب واجر فرمایا ہو۔ سو کمیں قرآن و حدیث میں ہے جس میں خدا تعالی نے وعدہ تواب واجر فرمایا ہو۔ سو کمیں قرآن و حدیث میں ہے وعدہ نمیں ہے کہ اگر جم حضور سی تیکی ہے تا جہ مند گفتہ نمیں اور اس سے طبح گی۔ اس لئے اگر حضور سی تیکی نے ایسا فرمایا تو تیمہ مند گفتہ نمیں اور اس سے قرب مقصودہ میں ایمار کا جواز ثابت نمیں ہو تا۔ پس دو سرول کی خیر کے لئے اپنی خیر میں میں ایمار کا جواز ثابت نمیں ہو تا۔ پس دو سرول کی خیر کے لئے اپنی خیر

(۱۳) قرآن مجید کو قبر میں دفن کرنے کی وصیت جائز نہیں :

فرمایا کہ بعض لوگ وصیت کیا کرتے ہیں کہ ہماری قبر میں ہمارے ساتھ قرآن شریف و فن کرنا۔ یہ وصیت جائز نہیں اور ایک صحابی کے اس واقعہ سے استعدالل کرنا کہ انہوں نے حضور سرتی ایک کا دواء مبارک لیا اور وصیت فرمائی کہ اس کو میرے لئے کفن بنایا جائے اور ایک کو دو سرے پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ اس لئے کہ تعظیم قرآن قربت مقصودہ منصوصہ ہے اور حضور سرتی ایک کی رواء مبارک کی تعظیم مشل قرآن کے قربت مقصودہ نہیں ہے۔ چنانچہ حضور ساتی ایک مبارک کی تعظیم مشل قرآن کے قربت مقصودہ نہیں ہے۔ چنانچہ حضور ساتی ایک اور جہ دواء مبارک پر بعض کو بٹھلایا ہے ، مگر قرآن پر بیٹھنا کی کو جائز نہیں۔ رہا درجہ مجبت دواس سے الگ ہے۔

بزار بار بشویم دبمن بمشک و گلاب بنوز نام تو گفتن کمال بے ادبی ست

(۱۹۴) مسلمان کاعبادات میں کسل طبعی ہو گاعتقادی نہیں:

فرمایا که کلام مجید میں جو ارشاد ہے: إذا قَاهُوْ اللَّي الصَّلُوةِ قَامُوْا كُسَالُي-اس مِن مسل سے مراده مسل بجوضعف اعقاد سے ہو- جيساك منانقین میں تھا کہ چونکہ نماز کو فرض نہ سمجھتے تھے' صرف مصلحت دنیوی کی وجہ سے پڑھتے تھے' صرف مصلحت دنیوی کی وجہ سے پڑھتے تھے' اس لطبعی مراد نہیں۔ پس کسی مسلمان کی حالت پر اس کو پڑھ دینا صحبح نہیں۔ جیسابعض کم فہم واعظ کرتے ہیں کسی مسلمان اگر عبادت میں کسل بھی کرے تو وہ طبعی ہوگا اعتقادی نہ ہوگا۔

(۱۵) جزئی نضیلت سے تمام صحابہ ﴿ يرانظيت ثابت نميں ہوئى :

قرمایا کہ حدیث اللهم ادر الدحق معہ حیث دار سے حضرت علی کرم
الله وجه کی افضلیت جمیع صحاب پر شابت نہیں ہوتی کیونکہ ممکن ہے کہ دو سرے
صحابہ کے لئے بھی میہ بات شابت ہو کیکن اظہار میں حضرت علی گی تخصیص اس
کے فرمائی گئی کہ ان کے زمانے میں فتن کا زیادہ زور ہونے والا تھا۔ ممکن تھا کہ ان
کی وجہ سے لوگوں کو آپ کے حق پر تہ ہونے کا شبہ ہوجاتا۔ اس لئے ایک بلیغ
عنوان سے آپ کے حق پر ہونے کو بیان فرما دیا۔ رہا ہے شبہ کہ جب حضرت علی «
معاملات فاصہ میں حق پر تھے تو آپ " کے مقابلین یقینا ناحق پر ہوں گے اور ان کے
معاملات فاصہ میں حق پر تھے تو آپ " کے مقابلین یقینا ناحق پر ہوں گے اور ان کے
مقابلین کو یہ درجہ عطانہ ہوا ہو اور فضل جزئی محل اشکال نمیں۔ دو سرا جواب یہ
مقابلین کو یہ درجہ عطانہ ہوا ہو اور فضل جزئی محل اشکال نمیں۔ دو سرا جواب یہ
کہ ممکن ہے ان مقابلین کی ادار قاکڑی ہوگئی نہ ہو۔

(١٦) شریعت کا قانون نهایت سل ہے:

فرمایا کہ لوگ شریعت کے احکام کو بہت سخت بنلاتے ہیں ' طالا نکہ سخت قانون کی علامت میہ ہے کہ اگر سب مامورین متفق ہو کر بھی اس پر عمل کرنا چاہیں تب بھی دشوار ہو ' مثلاً دیانات میں بجائے پانچ دفت کے پیچاس دفت کی نماز مقرر ہوتی ادر زکو ق میں بجائے چالیسوال حصہ دینے کے نصف دینا واجب ہوتا اور معلات میں مثلاً تجارت پر ایک خاص نفع مقرر کردیا جاتا کہ اس سے زا کہ لینا جائز نہ ہو تا۔ یہ البتہ تختی ہوتی اور اب تو جو کچھ مشکل اور دشواری چیش آ رہی ہے اس کی وجہ بیر ہے کہ ہم لوگوں کی معاشرت خراب ہو رہی ہے 'لیعنی ایک شخص عمل کر تا ہے اور دس عمل نسیں کرتے۔اور چو نکہ اس ایک کوائنی وس سے سابقہ پڑتا ہے اس لئے اس کو دشواری چیش آتی ہے۔ اور اگر سب مثفق ہوکر اس پر عمل کریں تو کچھے بھی دشواری چیش نہیں آتی۔

(21) الله تعالی کا کلام بدون جوارح ہے:

ایک ہندو نے سوال کیا کہ قرآن مجید کو کلام اللہ کتے ہو' طالا نکہ کلام کے لئے لسان کی ضرورت ہواں جیا کہ اگر کلام کے کام کے لئے لسان کی ضرورت ہواور جی تعالی لسان سے منزہ ہے۔ اس کے لئے بھی کیا کلام کے لئے لسان کی ضروری ہوگی۔ اگر مون لسان کے کلام کر سمق ہے قو قدانعالی کی قدرت تو اسان سے ڈیاوہ ہی ہے۔ اگر وہ بھی بلا اسان کلام کریں تو کیا محال ہے۔ جس طرح آ تھے دیکھتی ہے تو وہ مدر کہ ہوئی اور اس کے لئے کسی آلہ کی ضرورت نہیں ہے۔ ای طرح خدا تعالی بدون آلہ کے کیوں نہیں دیکھ سکتے ؟

(۱۸) تلاوت حقیقی اور تلاوت حکمی میں فرق ہے :

فرمایا کہ یہ جو عدیث میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ لیلین پڑھنے سے دس قرآن کا ثواب ملتا ہے اس کے متعلق بعض لوگوں نے یہ لکھا ہے کہ دس قرآن سے وہ دس مراد چیں جن میں پلیین نہ ہو 'کیونکہ اگر ان میں بھی پلیین مانی جائے تو اس پیمین کا بھی ثواب اثنا ہی ملنا چاہئے۔ علیٰ ہذا اس پلیمن کے ثواب میں جو قرآن میں ان کی پلیمن کا بھی ثواب ملنا چاہئے اور یہ تشامل ہے۔ فرمایا کہ اس تقریر پر تو لازم آتا ہے کہ ایک قرآن کا بھی ثواب نہ طے۔ کیونکہ جب ہر قرآن سے پلیمن نکل گئی تو وہ قرآن کمال رہا؟ کیونکہ ارتفاع جزو ہے ارتفاع کل ہوجاتا ہے۔ پس سل یہ ہے کہ یول کما جائے کہ یہ تواب دس قرآن کااس کیسن کا ہے جو مقصود بالنلاوت ہو اور جو لیسین اس تضاعف کے حساب میں متحقق ہے وہ ضمی ہے جس کی تلاوت نمیں کی گئی۔ پس سیمین مقصود کے تفاعف تواب اور ہمیں نمین ماننے ہے جس کی تشاسل الذم نمین آ تا۔ اس نمین آ تا۔ اس کے ان قرآنوں کو ضال از لیمین ماننے کے جسی شلسل الذم نمین آ تا۔ اس کے ان قرآنوں کو ضال از لیمین ماننا تکلف مستعنی عنہ ہے۔

(١٩) مغلوب الحال ہونا كمال كے منافی نہيں:

میں نے عرض کیا کہ علامہ جای اور حی الدین ابن العربی ہوے ہوئے صاحب
کمال ہیں 'کیکن مسئلہ وحدت الوجود کے متعلق ان حضرات نے بعض الی موحش
تعبیرات کی ہیں جن میں بہ شبہ ہو تا ہے کہ بہ حضرات مغلوب الحال ہیں اور مغلوب
ہونا علامت نقص ہے۔ پس اگر بہ حضرات اصحاب کمال ہیں تو بہ مغلوبیت کیوں
ہے؟ اور مغلوب الحال ہیں تو ان کو صاحب کمال کیوں کما جاتا ہے؟ فرمایا کہ مغلوب
الحال ہونا کمال کے منافی نہیں ہے۔ بعض صاحب کمال بھی بعض او قات کسی خاص
کیفیت سے مغلوب ہوجاتا ہے۔ البتہ مغلوب حال ہونا محیل کے منافی ہے۔ یعنی
اس وقت سحیل نہیں کرستے۔ اس کی اسی مثال ہے کہ ایک بہت بڑا تبحر عالم کسی
وقتی مسئلہ کے مطالعہ اور حل میں مستفرق ہے۔ سو زمانہ استفراق میں بھی اس کا تبحر
جاتا نہیں رہا' لیکن وہ اس وقت تعلیم کے قابل نہیں۔

(۲۰) معاصی کو چھو ژنے پر جو مشقت ہوتی ہے موجب اجر ہے:

فرمایا که جن لوگوں کو نسبت مع الله رائخ ہو چکتی ہے اگر وہ ماکل الی المعصیت نه ہوں ادر جن پر خوف فداوندی کی بران تینج ہردم کشیدہ رہتی ہے اگر وہ پاک باز ہوں تو کوئی عجیب بات نہیں' البت ان پر خدا کا بہ بڑا احسان ہے کہ ان کیفیات کا طریان ہو کر ان کے لئے صل بن گئیں۔ جیس کہ ارشاد ہے: قُلُ لاَ تَمُنُوْا عَلَیْ اِسْلَامَکُمْ۔ بَلِ اللّٰهُ یَمُنُ عَلَیْکُہُ اَنْ هَا کُمْ لِلْاِیْمَانِ تَمُنُ عَلَیْکُہُ اَنْ هَا کُمْ لِلْاِیْمَانِ اِنْ کُنْتُمْ صلاقِیْنَ۔ البتہ جن لوگوں کو جنوز نسبت مع اللہ نہیں ہوئی اور وہ پھر بھی معاصی کو چھوڑ دینے کی ہمت کرتے ہیں اور اینے اوپر جرکرک اپنے کو صالح بناتے ہیں ان کا بڑا کمال ہے۔ اگرچہ اصل توفق ان کو بھی خدا تعالیٰ ہی کی طرف سے ہوتی ہے۔ ان کے افتیار میں کچھ نہیں۔ لیکن تاہم میہ مجاہدہ میں قابل مرح ہیں اور اس سے کوئی ہے نہ سجھے کہ جب اہل نسبت کی اطاعت کوئی زیادہ قابل مدح نہیں ہوتی ہے۔ تو غیرائل نسبت کی معصیت بھی قابل طاعت نہ ہوتا چاہے۔ کیونکہ یہ قیاس صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ یہ قیاس صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ یہ قیاس طبح نہیں ہے۔ کیونکہ بوامرائکل طاف و مدوح نہ سمجھنا تو اس بنا پر تھا کہ جو امر دائی الحامت نہ ہوتی ہی ای الطاعت کو قابل طامت نہ سمجھنا تھی ہی بناء پر ہوگاتو یہ امرائکل طاف اوب ہے۔ کی عاشق کا اپنے کو قابل طامت نہ سمجھنا ہی ای بناء پر ہوگاتو یہ امرائکل طاف اوب ہے۔

حافظ رحمته الله عليه قرمات بين:

گنه اگرچه نه بود اختیار مافظ تودر طریق ادب کوش کیس گناه منست

لوگوں میں مشہور ہے کہ اس کے معنی بہت مشکل ہیں بوجہ اس قول کے
"بنوداختیارہا" اور بظاہر معلوم بھی ایساہی ہو تاہے لیکن غور کرنے سے یہ شعر پالکل
صاف ہے۔ حاصل اس کا بیہ ہے کہ بروی عقل و نقل عابت ہے کہ ہر عمل میں ایک
مرتبہ خلق کا ہے اور ایک مرتبہ کسب کا ہے۔ اور مرتبہ خلق صرف خدا تعالیٰ کے
لئے ہے اور مرجبہ کسب بندہ کے لئے۔

سویوں تو ہر فعل میں یہ دونوں ہی مرتبے ہیں۔ لیکن اوب یہ ہے کہ ہم کو حسنات میں تو صرف مرتبہ خلق پر النفات چاہئے اور مرتبہ کسب عبد پر نظرنہ چاہئے اور معاصی میں مرتبہ خلق پر نظرنہ کی جائے ' بلکہ ہر دم اپنے کسب پر النفات

چاہے۔ پس "نبود افتیار" مرتبہ خلق کے اعتبارے ہے اور کیں گناہ منست مرتبہ کسب میں۔ پس اس سے کسب کاغیراختیاری ہونالازم نہیں آتا ہے۔

(۲۱) ایک طاعت کو دو سری طاعت کافر دید بناناد رست بے:

میں نے عرض کیا کہ سنتوں میں اگر کوئی قرآن شریف کومسلسل بڑھا کرے بغرض حفظ قرآن کے جائز ہے یا نہیں؟ وجہ شہہ کی بیہ تھی کہ اس صورت میں سنتیں من وجه مقصود بالغير ہو گئيں اور مقصود بالذات حفظ قرآن رہا اور سنتيں اس كا ذربیہ۔ فرمایا کہ جائز ہے 'کیونکہ حفظ قرآن بھی طاعت ہے اور طاعت کو طاعت کا زریعہ بنانے میں کچھ مضا کقہ نہیں۔ اور اس کی تائید میں فرمایا کہ مجھے مدت ہے شبہ تھا کہ قراء جو اکثر مجالس میں فرمائش پر قرآن ساتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟ منشاء شبہ کا بیہ تھا کہ اس سنانے ہے اکثر غرض ہیہ ہوتی ہے کہ سننے والے خوش ہوں اور ہمارا پڑھناان کو اچھامعلوم ہو اور بیر بظاہر ریا ہے۔ لیکن مجمراللہ عدیث ہے بیہ شبہ زائل ہوگیا۔ کیونکد حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ ابوموی اشعری "سے حضور سائتیم نے فرمایا کہ رات کو تم قرآن پڑھ رہے تھے۔ میں نے سا۔ واقعی تمہاری آواز بهت عمده ب وخوب يرحصة موسية سن كرابوك" في عرض كى كد يارسول الله! مجھے یہ خبرنہ ہوئی۔ ورنہ میں خوب مزین کرے اور بناکر پڑھتا۔ الفاظ ان کے یہ میں: لىحبىرتە تىجيۇا- ئىكن خوداس مدىپ مىن بەخدشە طبعيت مىں رہاكەاس سنانے ہے مقصود تو صرف ارضائے عبد ہوا اور بیہ ریاء ہے۔ لیکن غور کرنے کے بعدييه شبه جاما رمااوريوں سمجھ ميں آيا كه سانا ووقتم كاہے۔ ايك تووه كه اس ميں طلب جاه يا طلب مال مقصود مو سير تو حرام ب اور ايك وه كه اس مين محض تطييب قلب مسلم مقصود مو'اس ميں کچھ حرج نميں۔ كيونكد تطييب قلب عبادت ب-اورایک عبادت کو دو سری عبادت کاذربعد بنانے میں پچھ حرج نہیں-

(۲۲) تقدیر تدبیر کے مساعد ہوتی ہے:

ایک تذکرہ پر فرمایا کہ تدامیراگرچہ نافع ہیں اور حدیث میں بھی حضور مشتیج نے تدبیر کرنے کا حکم فرمایا ہے'لیکن تدبیر کارگر ای وقت ہوتی ہے جبکہ تقذیر بھی مساعد ہو۔ اور اگر نقد میر مساعد نہ ہو تو تدبیر کچھ کام نسیں دے سکتی۔ اور چو نکہ تبل از تدبیر مساعدت یا عدم مساعدت کی اطلاع نسیں 'اس لئے تدبیر کرنے کا حکم ہے اور بعض لوگ جو اپنی م*ذاہیر بر* نازاں ہوتے ہیں یہ ان کی غلطی ہے۔ تدبیر ہے کچھ نسیں ہو تا۔ مگرچو نک ان بوگوں کی نقد ہر تدبیر کے ساتھ مساعد متمی' اس لئے وہ کار کر ہوگئے۔ ورنہ اگر تدبیری کوئی چیز ہوتی تو کیا دجہ ہے کہ ایک ہی کام کو دو شخص ایک ی مذابیرے شروع کرتے ہیں۔ لیکن ایک کامیاب اور وو سراناکام ہو تاہے۔ معلوم ہوا کہ ہراختیاری کام کے جس قدر اسباب ہیں ان کاسلسلہ امور غیرافقیار یہ پر جاکر ختم ہو تا ہے۔ یعنی ہر عمل کے اخیر میں کوئی ایسی چیز ہے کہ جس پر پہنچ کر ہم بالکل بے دست و پاہیں میں تقدیر ہے۔ اس پر ایک صاحب نے جو وہاں موجود تھے یہ سوال پیش کیا کہ جب انسان کے ہر فعل میں انتدا یک امر خارج عن الاختیار پر ب تو انسان کے موافذ اور معذب ہونے کی کیا وجہ ہے؟ کیو نَمہ موافذے کے لئے جو داخل تحت الاختيار ہونا شرط ہے اس كے معنى يد بيں كد وہ كام خور داخل تحت الاختیار ہو۔ یہ ضروری نہیں کہ اس کے شرائط موقوف علیا بھی داخل تحت الاختیار ہو۔ اس کے بعدان ہی صاحب نے بیہ کہا کہ اس کے متعلق دو سراسوال یہ پیدا ہو تا ہے کہ انسان کمہ سکتا ہے کہ خدانعالیٰ کو علم تھا کہ انسان ہوائے نفسانی میں جنلا جو کرمیری نافرمانی کرے گااور اس کی قسمت میں بھی لکھ دیا تھاتو میں قسمت کی وجدے مجبور تھا۔ فرمایا کہ یہ مجبوری عمل کرنے کے بعد معلوم ہوئی الیمنی جب گناہ کرچکااس وفت خبرہوئی کہ بیہ گناہ میری قسمت میں لکھاہوا تھا۔ اس کے قبل جب گناہ کیا ہے اس کی خبرنہ تھی اور اگر کہا جے کہ گو اس کو علم لقدیر کانہ تھا مگروا قع

میں تو علم النی اس کے متعلق تھا اور اس کا خلاف محال ہے تو اس طرح واقع میں مجور موا- جواب سي ہے كه علم الى اس طرح تقاكه سيد مخص اسية اختيار سے ايسا کرے گاتو اختیار منفی ہوا یا اور موکد ہوگیا۔ پھران بی صاحب نے بیہ کما کہ اگر چہ انسان کامجبور ہونالازم شیں آتا' لیکن خدالعالیٰ رحیم میں۔اس لئے اگر اپنی رحمت سے موات نفسانی کو پیدائی نہ کرتے تو انسان کے لئے بھتر ہو تا۔اس پر فرمایا کہ خدا تعالیٰ کی متعدد صفات ہیں از انجہ له ایک صفت حکیم ہونا بھی ہے اور ہرصفت کا ایک خاص ظهور ہے۔ پس جس طرح ہوائے تفسانی وغیرہ کا بیدا ند ہونا مقتضائے حكت بي اى طرح ان كايدا مونامقانائ رحمت بربايه سوال كه وه حكمت کیاہے؟اس کااصل جواب یہ ہے کہ ہم کواس حکمت کی اطلاع نہیں ہے اور فرمایا کہ بیہ جواب اگرچہ کم فہمول کے نزویک زبردستی کاجواب معلوم ہو تاہے الیکن اصل جواب یمی ہے۔البتہ اس جواب کی حقیقت سمجھنے کے لئے اس کے تجل چند مقدمات کے سمجھنے کی ضرورت ہے۔جب تک وہ سمجھ میں نہ آئیں اس وقت تک اس کی حقیقت مجھنی مشکل ہے اور ای وقت تک بد زبرد تن کاجواب تظرآ تا ہے۔ پھر فرمایا کہ جب انسان کے ہر عمل میں افتیار کاسلسلہ امور غیرافتیاریہ تک پہنچاہے جس ہے اہل سائنس بھی انکار نہیں کرتے اور بناء نقد ہر کی تی امرہے۔ جیسااویر بيان مواتو الل طبعيات كوتو تقدير كاضرور بى قائل مونا جائے يونك وه لوگ تو اس مئله انتهاء الاختياري الي عير الاختياري كواس مدتك عام مات ہیں کہ خدا تعالیٰ کے افعال اختیاری کو بھی اس قاعدے کا یابند کرتے ہیں۔ چنانچہ تخلیق اختیاری کوموقوف مانتے ہیں وجود مادہ قدیمہ پر'جس کو اختیار خداوندی ہے۔ خارج کتے ہیں اگواہل حق اس کے قائل نہیں۔ بی اس تشکیم کردہ مسئلہ کی بنایر ان طبعين كونوجم ، زياده قائل تقدير موناچاہے۔

(۲۳) نیک فال لینا جائز ہے ' بد فالی جائز نہیں :

ایک مرتبہ فال نیک اور فال بد کا تذکرہ تھا۔ اس پر عرض کیا گیا کہ حدیث شریف میں ہے کہ جب سی شکون ہے دل میں خلجان ہوں فلاں دعا پڑھے۔ اس شریف میں ہے کہ جب سی شکون ہو اور اس کے ازالہ کے لئے یہ دعا بتلائی ہو۔ شربایا کہ یہ محض تردد اور حصول اطمینان کے لئے ہے اور اس سے سی اثر کا ثبات لازم نہیں آبا۔ پھر فال نیک لینے کی اجازت کے متعلق دریافت کیا گیا۔ فرایا کہ وہ بھی موثر نہیں ' بلکہ فال نیک کیا عاصل صرف یہ ہے کہ کوئی اچھی بات فرایا کہ وہ بھی موثر نہیں ' بلکہ فال نیک کا عاصل صرف یہ ہے کہ کوئی اچھی بات بیش آئی 'اس کی بناء پر اللہ تعالی کے ساتھ گمان نیک رکھا کہ ان شاء اللہ تعالی میرا کیا مربوبائے گا۔ اللہ تعالی پر بدگمانی ناجائز ہے۔ اس لئے فال نیک کی اجازت ہوئی اور فال بدکی ممانعت۔

(۲۴) قدرت کا تعلق ضدین سے ہو تاہے :

ایک صاحب نے سوال کیا کہ قدرت باری تعالیٰ علی حلاف ما آخبر
به کے متعلق کوئی شافی دلیل ذہن میں نہیں آتی۔ جواب میں ارشاد فرمایا کہ یہ امرتو
مسلم ہے کہ خدا تعالیٰ کو صدق پر قدرت ہے اور جب صدق پر قدرت ہے تو اس
کی ضدیر بھی قدرت ضرور ہوگی۔ کیونکہ مسلمات ہے ہے کہ قدرت ضدین کے
ساتھ متعلق ہوا کرتی ہے اور بھی دعا ہے۔ اس جواب پر سائل نے پچھ سوچ کریے
کما کہ صدق کی ضد پر قدرت ہونے ہے دعالیخی قدرت علی خلاف مآ
اخبر به ثابت نمیں ہوتی۔ کیونکہ صدق کی ضدیہ بھی ہے کہ بالکل ہی کلام نہ کیا
جائے۔ پس صدق اور عدم الکلام دونوں کے ساتھ قدرت متعلق ہوگی۔ اس پر
فرمایا کہ عدم الکلام صدق کی ضد شہیں۔ بلکہ وہ کلام کی ضدہ اور صدق کی ضد
وہی مبحوث عنہ یعنی اخبار عن خلاف ما اخبر ہہ ہے۔ پس دعا ثابت رہا۔ اس پر

سائل خاموش ہو گئے۔

(۲۵) عور تول کے خروج میں فتنہ کا اندیشہ ہے:

ایک سوال کیا گیا کہ عور توں کے پردے میں رکھنے کی علت تو ہمی ہے کہ ان کے خروج سے فتے کا اندیشہ ہے اور سے علت جیسی کہ عور توں میں پائی جائی ہے امار و کے لئے بھی بھی بھی مشترک ہونا چاہئے۔ پس امار و کے لئے بھی خروج جائز نہ ہونا چاہئے۔ جواب میں فرمایا کہ شریعت کا قاعدہ کلیہ ہے کہ جس امر میں مفاسد مخلوط ہوجائیں 'اگروہ غیر ضروری ہو تواس امری کو روک دیا جاتا ہے۔ اور اگروہ ضروری ہو تا ہے تواس کی ممانعت نہیں کی جاتی۔ بلکہ مفاسد کی اصلاح کی کوشش کی جاتی ہے۔ تو عور توں کا خروج چو نکہ غیر ضروری تھا 'اس لئے بوجہ ترتب مفاسد کے ای کو روک دیا گیا اور امار دچو نکہ چند روز میں رجال ہونے بوجہ ترتب مفاسد کے ای کو روک دیا گیا اور امار دچو نکہ چند روز میں رجال ہونے والے ہیں اور ان کے لئے کمالات واجبہ التحصیل علی افرجال کا حاصل کرنا ضروری ہے اور دہ عاد تأیدون خروج کو نمیں روکا گیا '



تمهيد مقالات حكمت

ماہر چہ خواندہ ایم فراموش کروہ ایم الاحدیث یار کہ تحرار سے کنیم باغباں خانہ ات آباد تا خوان توام چول صبا یاد فروش گل ریحان توام

O مقالات حکمت O (حصہ سوم)

لِسُمِ اللَّهِ الدُّطْلِقُ الدَّحْلِمُ الدَّحْمُ مُ

(۱) ناپاک بھی پاک ہوجا تاہے :

احقرنے استدعائے بیعت کے وقت عرض کیا کہ اول حضرت جھ کو اس قائل کردیں۔ یہ ناپاک ہاتھوں میں دینے جائیں۔
کردیں۔ یہ ناپاک ہاتھ اس قابل نہیں کہ حضور کے پاک ہاتھوں میں دینے جائیں۔
ارشاد فردیا کہ جی ایک دریا تھا۔ اس کے پاس ایک ناپاک آدمی آیا۔ وریا نے کہا کہ تو میں سے باس۔ اس نے جواب دیا کہ تو پاک اور صافب شفاف اور میں پلید ناپاک۔
میں ایسی صالت میں کیا آؤں۔ دریا نے کہا کہ تو ناپاک کی حالت میں آنا نہیں چاہتا اور
میں ایسی صالت میں کیا آؤں۔ دریا نے کہا کہ تو ناپاک کی حالت میں آنا نہیں چاہتا اور
دوری ہی رہی۔ تجھ کو چاہئے ناپاک ہی میرے پاس چلا آ۔ پاک بھی میرے ہی پاس

(۲) گناہ کے تقاضے کے باوجود رکناانسانی جو ہرہے:

عرض کیا کہ حضرت کچھ ایہا ہوجائے کہ قلب میں گناہ کا خیال ہی نہ آئے۔ فرمایا کہ تی دیوار ہوجانا کس کام کا۔ ای وقت دیوار گیری سے قلمدان لینے اشے۔ سامنے کی دیوار کی جانب اشارہ فرماکر کما کہ یہ بے چاری دیوار کھڑی ہے۔ برسوں ہوگئے چوری ہے نہیں کرتی' زناء میہ نہیں کرتی' کیکن کوئی ثواب ہی نہیں ملک دیوار کی دیوار ہی ہے۔ انسان کا جو ہرتو یمی ہے کہ قلب میں تقاضاً گناہ کا ہوا در پیر نفس کو روکے۔ اس پر عرض کیا کہ حضرت بعض اوقات تو نہیں رکا جا کا در گناہ ہو ہی جا تا ہے۔ فرمایا خیراگر گناہ ہوجائے تو تو یہ کرلے۔

(٣) ہدید کے آداب:

ایک بار شیخ عبدالصد صاحب رکیس الد آباد نے بدست منٹی عبدالباقی صاحب رکیس الد آباد نے بدست منٹی عبدالباقی صاحب رکیس الد آباد کچھ ہدیہ نقدی اور دو بمبئی کے آم بھیجے۔ ہم کچھ لوگ خدمت میں حاضر سے۔ خشی صاحب نے ہم لوگوں سے خلوت چاہی۔ ہم لوگ علیحدہ ہوگئے۔ کچھ دیر بعد حضرت کمرے کے باہر تشریف لائے اور جمع حاضرین کے سلمنے فرمایا کہ بیٹے عبدالصد صاحب بڑے ایسے آدی ہیں اور بہت مخیر ہیں۔ مجھ کو سائے ور دو آم بھیج ہیں۔ اور آموں ہیں سے ایک آم مولوی زکریا صاحب یا پی چوٹے ہوائی کو جو نوعم شے دے دیا۔

ف: اس سے معلوم ہوا کہ ہدیہ پیش کرنے والے کا ادب تو یہ ہے کہ چھپاکر دے اور قبول کرنے والے کا ادب تو یہ ہے کہ چھپاکر دے اور قبول کرنے والے کا یہ ہے کہ اس کا اظہار کردے مدیث شریف میں ہے کہ جب کوئی چھل نیا سامنے آئے 'پہلے کی لڑے کو دے دے ' پھر آپ کھائے۔ چونکہ غالبًا وہ شروع فصل آمول کی تھی اور حضور کے مدنظر اس سنت شریف پر عمل کرنا تھا۔

(۴) اصل چيز تعليم ہے 'بيت معين ہے :

فرمایا کہ اصل چیز تو تعلیم ہے ، بیعت ضروری نہیں۔ البت اس سے تعلق زیادہ ہوجاتا ہے اور شخ اس کی اصلاح کو اپنے ذمہ واجب سمجھ کراس کی جانب زیادہ متوجہ رہتا ہے۔ قرمایا کہ میں تو علی الاعلان وعظ کے مجمعوں میں تصوف کے

دستورالعل بیان کردیتا ہوں۔ برخاص وعام کے عمل کرنے کے لئے لیکن ساتھ ہی انتا ضروری ہے کہ فقا مطلع کرت انتا ضروری ہے کہ خط و کتابت کے ذریعے اپنے حالات سے وقا فوقا مطلع کرت رہے۔ جیسا کہ مریض کو طبیب سے اپنے مزاح کا تغیرو تبدل کتے رہنا لازی ہے، تاکہ وہ مناسب حال نسخہ میں اصلاح کرتا رہے اور مسائل غامصه تصوف کا بیان عام لوگوں میں ہے سودے؛ بکہ مضر۔

(۵) علماء لوگوں کو عقائد کفریہ ہے آگاہ کرتے ہیں:

برسیسل وعظ بیان فرمایا که آج کل لوگ کستے بیں که مولوی لوگ تو کافر
بناتے ہیں۔ سو جنب کافر بناتے نہیں بلکہ کافر بتاتے ہیں۔ ایک نقطہ ہی کو آپ لوگ
اڑا جاتے ہیں۔ یعنی کافر تو لوگ خود بختے ہیں مگر خود خبر نہیں ہوتی کہ ہم کافر ہو گئے۔
مولوی بنا دیتے ہیں۔ جیسے کوئی اندھا جا رہا تھ' آگے کوئی خندق تھی مگر نظر نہ آتی
تھی۔ کسی نے کمادیکھو آگے خندق ہے۔ اندھے نے کما کہ کیاویل ہے کہ آگے
خندق ہے۔ بس ویل میں ہے کہ آگے چلنے وے 'جب گرے گاخوہ معلوم ہوجے کہ اس کو خود سوجھت نہیں تو آئھوں والوں کے کہنے پر اعتاد کرتا چاہئے تھا۔ سو بنب ہم لوگ متنبہ کرتے ہیں کہ دیکھویہ کفری بات ہے۔ اس سے توبہ کرلوورنہ بنب ہم لوگ متنبہ کرتے ہیں کہ دیکھویہ کفری بات ہے۔ اس سے توبہ کرلوورنہ بنا ہے گا کہ کیا گھویہ کی بات ہے۔ اس سے توبہ کرلوورنہ آگے چال کردو ذخے گرھے میں گروگے۔

(۲) دولت سے راحت حاصل نہیں ہوتی :

برسمیل وعظ بیان فرمایا کہ عیش روپے پینے کا نام نمیں ہے۔ البتہ دولت ذرایعہ عیش کا ہو جاتا ہے۔ دیکھئے ایک محف امیر کبیر پر جس کے دروازے پر ہاتھی جموم رہے ہول کوئی مقدمہ فوجداری کاپڑ جائے تو اس کی کیا کیفیت ہوتی ہے؟ کسی چیزیس اس کوحظ نہیں ہوتا۔ کوئی کہتاہے کہ مال ودولت سب کچھ موجودہے 'پھر کیوں پریشان ہو؟ تو جواب دیتاہے کہ میں اس مال ودولت کو لے کرکیا چولے میں دُالوں گا۔ میری تو آبرویا جان پر بن رہی ہے۔ معلوم ہوا کہ عیش دولت کانام نہیں ،

بلکہ وہ قلب سے تعلق رکھتا ہے۔ جس کا قلب مطمئن نہیں وہ عیش سے محروم

ہا۔ ایک فض کو سو روپیہ باہوار طبتے ہیں۔ لیکن وہ بیشہ زیادہ کی ہوس میں رہتا

ہو سکتی۔ دو سراہے کہ صرف پانچ روپیہ باہوار طبتے ہیں 'لیکن وہ یہ سمجھتا ہے کہ میں

ہو سکتی۔ دو سراہے کہ صرف پانچ روپیہ باہوار طبتے ہیں 'لیکن وہ یہ سمجھتا ہے کہ میں

ٹو ایک بیسہ کا بھی مستحق نہ تھا۔ آ نر ایسے آوی بھی تو موجود ہیں جو بھوکول مرتے

ہیں۔ ان میں اور جھ میں کیا فرق؟ اللہ تعالی نے تو جھ کو پانچ روپیہ ماہوار عنایت

فرائے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسا محض پانچ روپیہ پاکراس قدر خوش ہوگااور اس عطیہ

فرائے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسا محض پانچ روپیہ پاکراس قدر خوش ہوگااور اس عطیہ

کی ایکی قدر کرے گاکہ دو سرا محض ایک سو روپیہ میں بھی ویسا خوش نہ ہوگا۔ اب

عیش اصلی یعنی غنائے قلمی اس پانچ روپیہ والے کو حاصل ہے اور سو روپ والے

(2) دین میں اپنی طرف سے زیادتی کرنابد عت ہے:

بدعت کے بارے میں فرمایا کہ کوئی ظمر کی جار کعت کے بجائے پانچ رکعت

پڑھ لے تو اس کی وہ چار رکعت بھی نہ ہوں گی۔ طال نکہ وہ کمہ سکتاہے کہ میں نے
کوئی برا کام تو کیا نہیں۔ نماز ہی پڑھی ہے، بلکہ اور اچھا ہے کہ چار رکعت ک

بجائے پانچ پڑھیں۔ چرنماز کیوں نہ ہوئی؟ بات بیہ ہے کہ اس نے ظاف ضابطہ کام
کیا۔ اس لئے چار رکعت بھی گئی گزری ہوئیں۔ جیسے کوئی لفاف پر بجائے ڈاک
کو دو پسے کے کئٹ کے کورٹ فیس کا کلٹ آٹھ آنے کا لگا وے تو خط پیرنگ
ہوجائے گا۔ وہ کمہ سکتاہے کہ میں نے بجائے وو پسے کے آٹھ آنے ترچ کئے اور
پر بھی پیرنگ ہوگیا۔ لیکن چو نکہ اس نے کمک کا استعمال سے محلی اور خلاف ضابط
کیر بھی پیرنگ ہوگیا۔ لیکن چو نکہ اس نے کمک کا استعمال سے محلی اور خلاف ضابط
کیر بھی پیرنگ ہوگیا۔ ایک طرح ان پانچ رکھتوں کو سجھ لیجے۔ گر ان پانچ

رکعتوں کے نہ ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں کرتا کین اور بدعوں کو ایسا نہیں کے سے اس میں شبہ کرتے ہیں کہ صاحب بیہ تو نیک کام ہیں ان میں کیا برائی ہے۔
ایک محص نے نقل کیا کہ حضرت مولانا گنگوئی تو لا الله الا الله کے ساتھ محمد رسول الله مؤرن کہتا ہے اس کے جواب کے بعد اکثر ناواقف آخر میں جو لا إلله الا الله موزن کہتا ہے اس کے جواب کے بعد اکثر ناواقف محمد رسول الله صلی الله علیه و سلم ہمی کمہ لیتے ہیں۔ طلائکہ حدیث شریف میں ہے کہ اذان کا جواب کلمات اذان بی میں دیا جائے۔ چانچ بعد کلمہ آخری لا الله الا الله کے چونکہ موزن محمد رسول الله کتا نہیں۔ اس کلمہ آخری لا الله الا الله کہ کرجواب بھی ختم کردینا چاہئے۔ یہ مقصود تھا حضرت مولنا گنگوئی کا۔ اس کو اس صورت میں بیش کیا گیا کہ صاحب وہ تو کلمہ میں محمد رسول الله کتا نہیں۔ اس موات میں بیش کیا گیا کہ صاحب وہ تو کلمہ میں محمد رسول الله کتے ہیں (نعوذ باللہ)۔ اذان کا دین ہونا ظاہر ہے۔ اس کو دیا میں اپنی طرف سے ذیاد تی کرنا بھی بدعت ہے۔ ای طرح ساری ممنوع بدعیں دین کی کیاں ہیں۔ فرق کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

(٨) قابليت بإطنى خداداد نعمت ب

فرمایا کہ بعض لوگوں میں قابلیت باطنی تو ہوتی ہے 'کیکن تربیت کرنے والے کے نہ ملنے کی وجہ سے وہ فاسد ہو جاتی ہے۔ جس طرح انڈے کو اگر مرغی سینے والی نہ ملے تو وہ گندہ ہو جاتا ہے۔ اس طرح بعضے مرید پیرے برجھ جاتے ہیں 'جیسے مرغی کے نیچے اگر ویا کا انڈار کھاجاتے تو وہ وہ کا کچھ نگالے گی جو مرغی سے قوی ہوگا۔

(٩) سبب ير نهين مسبب الاسباب ير نظر بوني جائي :

فرمایا که لوگ سبب پر نظر کرتے ہیں 'مسبب کو نمیں دیکھتے۔ جس طرح کوئی پواننٹس بین سرخ جھنڈی د کھادے اور گاڑی رک جائے اور گٹوار جو اس میں بیٹھا ہے یہ سمجھے کہ اس جھنڈی میں بڑی قوت ہے کہ اس نے رہل کو روک دیا۔ عالا نکہ اصل روک ویا۔ عالا نکہ اصل روکنے والا ڈرائیور ہے ' جھنڈی محض اس کے روکنے کی ایک علامت فلاہری ہوئی ہے۔ ڈرائیور نہ روکنا چاہے تو کوئی لاکھ جھنڈی ہلایا کرے 'گاڑی کمیں رک سکتی ہے؟ اور اگر اس گزار نے جو اس میں جیٹا ہے کبھی خود بھی سرخ جھنڈی وکھائی اور احمال خطرہ سے گاڑی رک گئی تو ایس اب قواس کا ایمان ہوگیا کہ اس جھنڈی کی ہے کرامت ہے۔

(۱۰) چراغ کو پھونک ہے گل کرناورست ہے:

ایک بارچراغ پھونک ہے گل کیا۔ احقر نے سوال کیا کہ بعض لوگ منہ ہے گل کرنے کو برا بیجھتے ہیں۔ فرمایا اس کی پچھ اصل نہیں ' بلکہ میں تو اس کو افضل سیحتا ہوں۔ کلام مجید ہے بھی اس کی نائید ہوتی ہے۔ ارشاد ہے: پُرِیْدُوْنَ اَنْ یُشْطَفِئُوْا نُوْزَ اللّٰهِ بِاَفْوَ اِهِهِ ہُ۔ اس ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ فطری عادت میں ہے کہ روشنی کو پھونک ہے گل کرتے ہیں۔ ہاتھ سے چراغ گل کرنے میں احمال ہے کہ روشنی کو پھونک ہے گل کرتے ہیں۔ ہاتھ سے چراغ گل کرنے میں احمال ہے کہ ہاتھ چراغ پر پڑے اور فرش وغیرہ تیل سے خراب ہوں۔ چنانچہ گھر میں ایب ہی کہ ہاتھ ہے کہ دیا کہ پھونک ہے گل کراریں۔

(۱۱) ایک خواب کی تعبیر:

فقانہ بھون میں طاعون کا زمانہ تھا۔ آیک پولیس کے طازم نے آگر خواب بیان کیا کہ گویا ایک کھیت ہری ترکاری کا ہے۔ اس میں اس کی بھینس چھوٹ گئی ہے، کیا کہ گویا گئے۔ نہز ترکاری کے کھیت کے تنگروں کو کھا رہی ہے۔ فرمایا کہ ان شاءاللہ تعالیٰ اب طاعون کا اگر جانداروں پر نہ رہے گا۔ کیو نکہ بھینس یعنی بلانے سبز ترکاری کو کھاناچھوڑ ویا اور خشک تنکر کھانے گلی۔

(۱۲) ایک اور خواب کی تعبیر:

میرے ایک رشتہ کے بہنوئی جو حضرت سے بیعت تھے اور محکمہ چو گئی میں ملازم تھے ایک رشتہ کے بہنوئی جو حضرت سے بیعت تھے اور کیک انتقال کرگئے۔ ان کی بیوی نے دو سمری بی رات کو خواب میں دیکھا کہ گویا وہ لنگراتے ہوئے آئے اور ایک سوئی کپڑوں میں سے نکال کر اس کے حوالے کی اور کما لے یہ راستہ بھر میرے جبعتی ہوئی آئی ہے۔ احقر نے پروقت شرف زیارت عرض کیا۔ فرمایا چنگی میں ملازم تھے 'اس کی کوئی تکلیف ہوگی۔ پھر ذرا تامل فرماکر کمالیکن ان شاء اللہ نجات ہوگئی کیونکہ وہ تکلیف کی چیزانہوں نے درا تامل فرماکر کمالیکن ان شاء اللہ نجات ہوگئی کیونکہ وہ تکلیف کی چیزانہوں نے ایسے پاس نمیں رکھی ہے 'بلکہ دو سرے کو دے دی ہے۔

(۱۳) نجاست کفرے ساتھ کسی خوبی کا عتبار نہیں:

عرض کیا کہ حضرت بعض کفار کے اخلاق حمیدہ واوصاف حمیدہ سے قلب میں جمعہ گا تعریف وغیرہ کر میں جمعہ گا تعریف وغیرہ کر میں جمعہ گا تعریف وغیرہ کر دیے جمع مضا نقد نہیں۔ اگر پاخانہ پر چاندی کا ورق لیب ویا جائے تو کیا اس کو محبوب سمجھ گا۔ گویا نجات کفر کے ساتھ کوئی صفت حمیدہ ہونا می حیثیت رکھتا ہے۔

(۱۲) علماء کو کم ہمت یا بے کار سمجھنا نادانی ہے:

برسمیل وعظ بیان فرایا کہ آج کل لوگوں نے علاء کی جماعت کو کم بہت بے کاروں کی بلٹن اور کیا کیا خطاب دے رکھے ہیں۔ حالا نکہ تجرب سے معلوم ہوا ہے کہ عربی پڑھنے سے دماغ میں ایک خاص انجلا ہو جاتا ہے۔ فرض کیجے اگر دو شخص کہ عربی پڑھی پڑا ہوا ہو تو وہ شخص جو کیسال دماغ کے اگریزی پڑھیں اور ایک ان میں عربی بھی پڑا ہوا ہو تو وہ شخص جو عربی بھی پڑھا ہوا ہے صرف انگریزی پڑھے ہوئے سے تقریر و تحریر اور قہم میں مقابلتا ضرور زیادہ ہوگا۔ چنانچہ ایک جج عربی پڑھے ہوئے تھے۔ ان کے فیصلے مقابلتا ضرور زیادہ ہوگا۔ چنانچہ ایک جج عربی پڑھے ہوئے تھے۔ ان کے فیصلے

نمایت مدلل اور برزور ہوتے تھے۔ ہم لوگ عبی پڑھتے ہوئے اگر دنیا کمانے پر آئیں لوآپ لوگوں ہے اچھی کما د کھائیں۔ توقعم نے متعلق توبیہ گفتگو تھی' رہی تم عتی۔ اس کا شبہ اس سے ہوتا ہے کہ بیدلوگ بہت رویے نہیں کماتے ، قلیل بر تناعت کرتے میں تواس کاجواب ایک مثل سے سمجھ کیجے۔ اگر کوئی شخص آپ کے یمان نوکر ہو اور صرف پانچ روپے ماہوار پاتا ہو اور کوئی دو سرا شخص اس کو ہیں روپے ویے کو کمے 'لیکن وہ میر کمہ دے کہ مجھ کو تو یہ پانچ روپ انتہے ہیں 'میں اینے آقا کو نہ چھوڑوں گاتو کچ کئے کیا آپ اس کو کم ہمت اور بے کار کاخطاب ویں گ؟ نبیں۔ بلکہ آپ اس کو کہیں گے کہ بڑا عالی ہمت اور وفادار شخص ہے کہ میں روپے پر لات ماردی اور اپنے آقا کو نہ چھوڑا اور اس کے پانچے ہی روپوں پر قناعت کی۔ پیر تعجب ہے کہ ان لوگوں کو جو علم دین کی خدمت میں رہتے ہیں میول مم ہمت اور بے کاروں کی بلٹن وغیرہ کے خطاب طبتے ہیں۔ حالانک جیسااوپر کما گیا۔ اگر یہ مولوی لوگ دنیا کمانے پر آجائیں تو آپ لوگوں ہے اچھی کماد کھائیں۔ لیکن پھر باوجود قدرت کے دنیاوی منافع کو چھوڑ کردین کی خدمت میں گئے ہوئے ہیں۔ اور رو کھے سو کھے کلزوں میں خوش ہیں۔ تو ان کو کیوں عالی ہمت اور وفادار اپ آقا یعنی خداد ند کریم کانسیں کہا جا تا۔ اس سلسلے میں کسی مضمون کے دوران میں فرمایا کہ آپ لوگ جو خدمت علاء اور اہل دین کی کرتے ہیں' میر نہ سیجھے کہ جارا احسان ہے' آپ تو محض خزانی میں اور خزانچی جو بڑے بڑے عمدہ داروں اور اہل کارول کی تنخواہی تقتیم کرتے ہیں۔ یہ ان کا کوئی احسان نہیں ہے ' بلکہ خزانہ سرکاری ہے۔ خزانجی تو ایک چھوٹی می تنخواہ کا ملازم ہے۔ اس کے سپردہی سے ضدمت ہے۔ الله تعالى اینا حكم بھیجا ہے اور گردن دیاكر آپ كے ذريعے سے ان بزرگول كو ابنا عطیہ بہنجا تاہے۔ آپ کا کوئی احسان نہیں۔

(۱۵) انکم ٹیکس زکوۃ نہ دینے کی سزاہے :

فرمایا کہ لوگوں نے زکو ہ ویٹا بند کردیا 'اللہ تعالیٰ نے اٹکم فیکس انگریزوں سے مقرر کروا دیا 'جو قریب قریب زکو ہ ہی کے تناسب سے لیا جاتا ہے۔

(١٦) صحابہ کرام "کو تفصیلی سلوک طے کرنے کی ضرورت نہ تھی

عرض کیا گیا کہ آیا صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی اسی طرح سے تفصیلی سلوک طے فرماتے تھے جس طرح صوفیہ حال فرمایا کہ جی شیں۔ ان کو تو حضور سروردوعالم مرتبین کی ایک نظر کال فرمادی تھی۔ وہاں تو بیاحات تھی کہ :

آئن که به پارس آشاشد : فی الحال بصورت طلاشد ادهران حضرات کی قابلیت تامه' ادهر آنخضرت کی فاعلیت تامه' کمال تو فوراً حاصل بو به تاتھا۔ البتہ تضاعف اس کمال میں روز بروز ہو تار بتاتھ۔

(١٤) سيرفي الله كي كوئي انتناء نهيس:

عرض کیا گیا کہ یہ جو کہا جاتا ہے کہ سلوک فلاں مقام پر ختم ہوجاتا ہے اس کیا معنی ہیں؟ حالا تکہ معرفت کی کوئی انتہائیں۔ فرمایا کہ میرالی امتد تو ختم ہوجاتی ہے لیکن سیرفی اللہ مجھی ختم نہیں ہوتی۔ اس مضمون پر ایک باراعلی حضرت عاجی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ذکر فرمایا کہ عاشق بیشے نامراد رہتا ہے۔ پھراس کی توضیح فرمائی کہ سالک جب ایک مقام پر پہنچتا ہے تو اس کی نظرود سرے آئندہ مقام پر ہوتی ہے۔ اس آئندہ مقام کے اعتبار سے تو ظاہر ہے کہ وہ نامراد ہی ہے اور چو تکھم مقامت کی انتہائیس اس کے اعتبار سے تو ظاہر ہے کہ وہ نامراد ہی ہے اور موقع بر فرمایا کہ اس مضمون میں ایک شعریں نے کہا ہے :

اندرین رهانچه می آید بدست : جیرت اندر حیرت اندر حیرت ست

(١٨) هر کام پر کچھ وقت لگتاہے:

(١٩) کفار کی تمام ریاضتیں ہے کار ہیں:

عرض کیا گیا کہ آیا کترت تصورے اللہ تعالیٰ کی حضوری اور کسی قتم کا قرب
کفاریعنی جوگیہ وغیرہ کو بھی حاصل ہوجاتا ہے۔ فرمایا کہ بال 'لیکن اس کی مثال الیمی
عی ہے کہ ایک مخص تو ہد حیثیت مقرب وزیر کے بادشاہ کے پاس میشہ ہو اور دو سرا
یہ حیثیت مجرم کے کشرے میں کھڑا ہے۔ بظاہر دونوں کو قرب حاصل ہے 'لیکن
ایک فرمانہ روار مورد عنایت ہے اور دو سرا نافرمان مورد عماب۔ عرض کیا گیا کہ جوگ
وغیرہ کو بھی اس حضور میں ایسابی حظ حاصل ہو تا ہوگا جیسا کہ صوفی کو۔ فرمایا کہ
وغیرہ کو بھی اس حضور میں ایسابی حظ حاصل ہو تا سمجھ کرخوش ہو رہا ہے۔ اور
دو سرے کے پاس پیمتل کا ڈلا ہے۔ اور وہ اس کو سونا سمجھ کرخوش ہو رہا ہے۔ اور
دو سرے کے پاس واقعی سونے کا ڈلا ہے اور وہ بھی خوش ہو رہا ہے۔ دولوں کی خوشی
کیاں ہے' لیکن ایک کی خوشی واقعی ہے اور دو سرے کی غیرواقعی۔ جس دفشت
کمال ہے' لیکن ایک کی خوشی واقعی ہے اور دو سرے کی غیرواقعی۔ جس دفشت

(٢٠) محض محبت طبعی مقبول نهیں:

ایک صاحب کی بابت فرمایا که ان کو مجمدے محبت ہے کو عقیدت نہیں۔ پھر

فرمایا که عقیدت اور محبت جدا جدا ہیں۔ عقیدت کا حاصل حسن ظن ہے اور محبت کا عاصل میلان قلب۔ حسن ظن اور چیز ہے میلان قلب اور چیز۔ مجھی محبت اور عقیدت جمع بھی ہو جاتی ہیں اور عقیدت کے لئے محبت طبعی لازم نہیں۔البتہ محبت عقلی لازم ہے۔ محبت طبعی میں دل کھنچا ہے ایکن مید کیفیت محبت عقلی میں ضروری نہیں۔ لڑکے کو گود میں بھی لیتے ہیں چوہتے بھی ہیں۔ عالم کو ایسانہیں کرتے۔ مگر محبت عقلی اس سے زیادہ نہیں۔ ہنس کر بوں بھی فرمایا کہ بلی کو اپنے بیچے کے ساتھ طبعی محبت ہے عقلی کچھ بھی نہیں اور نفع کے لئے عقیدت جس میں محبت عقلی لازم ب كافى ہے۔ يه تفسيل تو باعتبار ظاہرے ہے 'كين محبت عقلي ميں اگر غور كركے ویکھا جائے تو محبت طبعی ہمی ہوتی ہے۔ گواس کے ظاہر ہونے کے لئے کمی محرک کی ضرورت ہوتی ہے۔ ظاہر میں یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضور سرور عالم می تیاہ ہے طبعی محبت نسیں۔ جیسے اپنے لڑکے ہے۔ لیکن اگر وہی لڑ کا نعوذ باللہ کوئی حضور مرتبید کی شان میں گتافی کرے تو طبعا اتناجوش ہوگا کہ اگر اس باپ کے ہاتھ میں تلوار ہو اور کوئی مصلحت وغیرہ مانع ند ہو اس وقت اس کے دو عکرے کردے۔ یهال اس کی محبت طبعی سب رکھی رہ گئی اور فرمایا که محض محبت طبعی مقبول نہیں۔ ابوطالب کو محض محبت طبعی تقی۔ حضرت ادیس کو محبت طبعی و محبت عقلی دونوں حاصل تھیں۔

(۲۱) انسان امور غیراختیاریه کامکلف نهیں ہے :

عرض کیا گیا کہ حضرت ہزارہا عیوب ہیں۔ بھی عجب ہو تا ہے بھی پچھ بھی پچھ۔ کہاں تک ان کا ازالہ ہوسکے۔ فرمایا کہ قصد اذہاب ضروری ہے' ذہاب ضروری نہیں۔ازالہ کی کوشش اور قصد کرنا چاہئے۔ باقی ازالہ ہوجانا یہ اپنے اختیار کانہیں ہے۔انسان امور غیرافتیاریہ کامکلف نہیں ہے۔

(۲۲) برول کے ذکر سے قلب میں ظلمت پیدا ہوتی ہے:

ا نائے گفتگو میں احقرنے بے ضرورت عرض کیا کہ آربیہ برت و مثمن ہیں۔ قرملیا کہ دوست کاذکر کیجئے ' دسٹمن کاذکر نہ سیجئے۔ جیسا کہ یہ صیح ہے کہ صالحین کے ذکر کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے ' ویساہی یہ بھی ہے کہ بروں کے ذکر سے قلب میں ظلمت پیدا ہوتی ہے۔ جھ کو تو ایسوں کے ذکر کے وقت فوراً ظلمت محسوس ہوتی ہے۔ البتہ جمال کوئی خاص افادہ مقصور ہو وہاں مضا کقہ نہیں ہے۔ بے ضرورت ایساذکر نہ کرنا چاہئے۔

(۲۳) بزرگول سے تعلق ہرحال میں نافع ہے:

ایک صاحب سے حضرت کا قول سنا کہ بزرگوں کے ساتھ لگالیٹ رہنا ہو ہے گو خود کچھ نہ ہو۔ ممکن نمیں انجن تو کلکتہ پہنچ جسے اور گاڑیاں جو اس کے پیچھے لگی ہوئی ہیں وہ کلکتہ نہ پہنچیں۔

(۲۴) چبانے میں دائیں بائیں کا فرق نہیں :

عرض کیا گیا کہ آیا سیدھی ڈاڑھ سے لقمہ چبانا افضل ہے۔ فرمایا کہ دونوں سے یکسال ہے۔ جیساکہ ''فن'' دونوں ڈاڑھوں سے نکالن صحیح ہے۔

(۲۵) انسان کے قوئی باطنه میں انتہائی قوت ہے:

جنوں کا ذکر تھا۔ فرمایا کہ بیہ لوگ اپنے معقدین ہی کو ستاتے ہیں اور جو ان کے قائل نہیں ان پر انبااثر نہیں ڈالتے۔ پھر خود ہی فرمایا کہ اس میں ایک را ذہب وہ بید کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کے قوئی باطنیہ میں جملہ حیوانوں سے زیادہ قوت رکھی ہے۔ جو لوگ جنوں کے ہے۔ چنانچہ من جملہ ان قوئل کے ایک قوت دافعہ بھی ہے۔ جو لوگ جنوں کے قائل ہی نہیں ان کی قوت دافعہ کام کرتی ہے۔ اس لئے ان پر جنوں کااثر نہیں قائل ہی نہیں ان کی قوت دافعہ کام کرتی ہے۔ اس لئے ان پر جنوں کااثر نہیں

(۲۶) بزرگوں کی صحبت سے خلاہری امراض بھی دور ہوتے ہیں

عرض کیا گیا کہ آیا بزرگوں کی محبت سے مرض ظاہری بھی زائل ہو سکتا ہے۔ فرمایا کہ بی ہاں صحبت کی برکت سے طبیعت میں نور پیدا ہو تا ہے اور نور سے قوت اور قوت مزیل ہوجاتی ہے مرض کی۔

(٢٧) صالح كي مجلس اثر سے خالي نبيں:

برسبیل وعظ بیان فرمایا که ممکن نهیں که بزرگ کی خدمت میں بیٹھے اور اثر نه ہو۔ جیساممکن نهیں که تنور کے پاس بیٹھے اور آنچ محسوس نه ہو۔

(۲۸) اللہ کے نام کی تاثیر ہر حال میں طاہر ہوتی ہے:

برسمیل وعظ بیان فرملیا کہ تھوڑی ہی دیر صرف پندرہ منٹ تھائی میں بیٹھ کر اللہ اللہ کرلیا جائے۔ دیکھئے تو سسی کیا کیفیت ہوتی ہے۔ کھٹائی کانام لینے ہے منہ میں پاتی بھر آئے ادر اللہ کانام لینے ہے قلب میں اثر پیدانہ ہو ممکن نہیں۔

(۲۹) نماز کاپابند ہونے کے لئے تعویز نہیں' تدبیر کی ضرورت ہے:

یر سیل وعظ فرمایا کہ ایک صاحب میرے پاس آئے اور اس بات کے لئے
تعویذ مانگا کہ عیں نماذ کا پابند ہوجاؤں۔ میں ہے کما کہ جناب اللہ تعالیٰ کے کاام میں تو
سب پچھ اثر ہے لیکن مجھ کو تو کوئی الیا تعویذ لکھٹا نہیں آتا کہ اس میں ایک سپائی
لپیٹ کر آپ کو دے دول اور وہ نماز کے وقت اس میں ہے ڈنڈا لے کر نکلے اور کے
کہ اٹھو نماز پڑھو۔ بال البتہ ایک تدبیر بتلا سکتا ہوں جس ہے آپ چار ہی روز میں
یورے پابند ہوجائیں۔ لیکن وہ تدبیر صرف پوچھنے کی نہیں عمل کرنے کی ہے۔ آپ
پورے پابند ہوجائیں۔ لیکن وہ تدبیر صرف پوچھنے کی نہیں عمل کرنے کی ہے۔ آپ

اليا كيجيئك ايك نماز تضابوتوايك فاقد كيجيئ وو تضابون تو دو فاقع كيجيئ تمن قضا بون تو تين فاقع عار بون تو چار كيم ديكيئ جو ايك نماز بهي قضا بو اور وه صاحب چو نكه واقعي طالب تحد انهوں نے اليابي كيا 'چنانچه كهتے تھے كه واقعي تين چار روز هي مي يورا پابند ہوگيا۔

(۳۰) الله تعالی بر توکل:

ای وعظ میں فربایا کہ ایک بزرگ نے ایک صاحب کے پیچھے نماز پڑھی۔ بعد نماز المام صاحب نے پیچھے نماز پڑھی۔ بعد نماز المام صاحب نے ان بزرگ نے پچھاکہ آپ کا ذریعہ معاش کیا ہے؟ ان بزرگ نے کما تحسر جاؤ جو اب دیا ہوں اور یہ کمہ کر نماز لوٹائی۔ ان صاحب نے کما کہ اب تو دو سوال ہو گئے۔ ویک تو وی کہ ذریعہ معاش کیا ہے؟ دو مرابیہ کہ نماز کوں لوٹائی؟ بزرگ نے جو اب دیا کہ جب تو نے ذریعہ معاش دریافت کیا تو چھے کو شبہ ہوا کہ شاید تو قرآن مجید کی اس آیت پر ایمان نمیں لایا۔ وَ مَا مِنْ دَآبَةٍ النح۔ اس لئے میں نے نماز لوٹائی۔

احقر عرض كرما ب كه اس وعظ كى شركت كے لئے ميں مع اپنے ايك عزيز كے جارہا تھا۔ راستد ميں عزيز فدكور فے مجھ سے كماكد مواوى صاحب سے كوئى تركيب اليكي توميں يوچھوں كاكد جس سے ميں نماز كاپابند ہوجاؤں۔

علادہ بریں مجھ سے یہ بھی سوال کیا تھا کہ مولوی صاحب کا ذریعہ معاش کیا ہے؟ چنانچہ برسبیل وعظ دونوں سوالوں کے جواب بلااستفسار مل گئے۔ اکثر تجربہ ہوا ہے کہ بلاکتے برسبیل وعظ یا بانتائے گفتگو حضور کی ذبان فیض ترجمان سے سوالات کے جوابات صادر ہوگئے ہیں 'سجان اللہ۔

ا کقائے تو جواب ہر سوال : مشکل از نو عل شود بے قیل و قال

(۳۱) چشتیہ کے ہاں شورش اور نقشبند پیر کے ہاں سکون ہے :

ایک بار وسترخوان پر سرکہ کی میٹی چننی آئی ، حس میں نمک مرچ بھی خوب
تھا۔ سرکہ کی تیز کھٹائی اور نمک مرچ کا چنینا پن مٹھائی کے ساتھ مل کر بجیب لطف
دیتا تھا۔ فرمایا کہ اس میں وہ لطف ہے جیسے کہ نسبت چشتیہ نسبت نشتیندیہ کے ساتھ
جمع ہوگئی ہو۔ پھر فرمایا کہ چشتیہ کے یمال شورش بہت ہے اور نقشیندیہ کے یمال
سکون۔ گویا چنیتا پن اور مٹھاس دونوں کے مناسب حال ہے۔

(۳۲) سلملہ میں داخل ہونے کی برکت ضرور ظاہر ہوتی ہے:

ایک موقع پر فرمایا که مثل صحت نب کے صحت سلسلہ میں ضرور برکت اور اثر ہو تا ہے۔ ایسے سلسلے میں کوئی شخص بیعت ہو تو اگر اس کا پیر کامل نہ ہو تو اس پیر کا پیر کامل ہو گا۔ اگر وہ بھی نہ ہوا تو اس کا پیر۔ غرض ای طرح کمیں نہ کمیں سے ضرور اس شخص کا کام بن جائے گا۔

(٣٣) شنخ محض واسطه فيض ب :

مرض کیا گیا کہ شخ کا فیض ہزار ہا مریدوں کو مختلف مقامات پر ایک ہی وقت میں محموس ہو تا ہے۔ یہ کس طرح ہوتا ہوگا؟ فرمایا کہ اصل فیض پنجانے والا تو فیاض حقیق ہے۔ شخ محض واسطہ فیض ہوتا ہے۔ جس طرح ابر سے پائی چھت پر برستا ہے۔ اور وہاں سے چاروں طرف پر نابوں میں سے ہو کر بہہ جاتا ہے۔ شخ کو خبر بھی نہیں ہوتی اور اس کے متفرق مریدوں کو اس کا فیض پنچتا رہتا ہے۔

(۳۴۳) علم سے صحبت کادرجہ زیادہ ہے :

فرمایا که علم زیاده مقصود نهیں علم الرعلم مقصود ب- ادریه بزرگوسا کی

صحبت سے حاصل ہوتا ہے۔ البت علم معین ہوجاتا ہے۔ صحابہ کرام سب پڑھے لکھے نہ تھے لیکن محض صحبت آنحضرت میں اللہ نے ان کو اعلیٰ درجہ کمال پر پہنچا دیا تھا۔

(۳۵) تصوف میں اصل اخلاق ہے:

فرمایا که لوگوں نے آجکل کثرت نوافل کو تصوف سمجھ رکھا ہے۔ عالا تک، اصل چیز تصوف میں اخلاق ہیں-

(۱۳۲) گذشته صدی کے مجدد حضرت سیداحد شهید تھے:

ایک باراحقرنے عرض کیا کہ تھی کامجد د ہونا رائے ہے معلوم ہوجاتا ہے۔ فرمایا کہ جی رائے سے کی ہو کاس کی علامات ہیں۔ مجدد شروع صدی میں ہو تا ہے۔ مطلب سے کہ فیض اتم اس کااس صدی کے شروع میں ظاہر ہو۔ کو وہ پہلی صدی میں پیدا ہوا ہو۔ اور اس کے کلام میں اثر ہو تا ہے۔ اس کو وہ بات سوجھتی ہے جو اس کے برے بروں کو نسیں سوجھتی۔ وہ ہر جرجز و دین میں اصلاح کے لئے وخل دیتا ہے۔ مجدد کی شان انبیاء کی می ہوتی ہے۔ اس سے جو بد اعتقاد ہو ، ہے وہ بركات باطنى سے محروم رہتا ہے۔ بس مجدد كامنصب صرف اتناہے كد لوگول فے جو دین میں گڑ ہزاور کمی بیشی کردی ہو اس کو دور کرکے میہ دکھادے کہ دین کی اصلی صورت سے ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ اس سے خواہ مخواہ اس کی اصلاح ہی ہو جائے۔ عرض کیا گیا که آیا ایک وقت میں کئی مجدد بھی ہوتے ہیں؟ فرمایا کہ کیا گئی گئی ڈپٹی کلٹر نمیں ہوتے عرض کیا کہ مجدد کواپنے مجدد ہونے کی خود بھی خبر ہوتی ہے؟ فرمایا كدكوني بي-اب پاس كرے توكياس كويد معلوم نه ہوگاكد اس في اب ياس كيا ہے۔ لیکن مجدد ہونے کا دعویٰ نسیں عاہمے کیونکہ اعتبار خاتمہ کا ہے اور حسن

خاتمہ سوائے بیفبروں کے کسی کا بھنی نہیں۔استفسار کیا کہ پچھلی صدی کے مجدو کون تھے؟ فرمایا که حفرت سید احمر صاحب بریلوی۔ انہوں نے بدعات کی بہت بح کنی کی اور جماد بھی کیا۔ حضرت مو مانا گنگو ہی کی بابت فرمایا کہ مگمان محد دیت کا شیس بكه قطبيت كام- ووسرم موقع يراس صدى كے محدوك استفسار ير فرمايا تھا کہ مثلاً حضرت مولانا گنگوہی ۔ میں نے عرض کیا کہ حضور پیشتر فرما چکے ہیں کہ گمان محددیت کانس مکه قطبیت کا ب- فرمایا که جی بال غالب شان قطبیت کی تھی۔

(٣٤) بزرگول كى بركت سے جگه بھى بااثر موجاتى ہے:

ایک بار مولانا محد یعقوب صاحب نے استے استاد سے نقل فرمایا کہ مولانا ریلوے پلیٹ فارم پر کسی مقام پر ج ہیٹھے۔ ہیٹھتے ہی لطا گف ستہ جاری ہو گئی۔ جیرت ہوئی کہ یا اللہ! کیاموملہ ہے؟ معلوم ہوا کہ فلاں بزرگ ریل کے انتظار میں اس بَله بیٹھے رہے تھے 'یہ اس کا اڑ تھا۔ بزرگوں کی برکت ہے جگہ بھی بااثر ہوجاتی

(۳۸) و قوع کرامت پر ڈر بھی لگتاہے :

ایک بزرگ کی کرامت کے ذکر کے وقت میں نے عرض کیا کہ حضرت ایمی حات میں ان بزرگوں یہ یہ موچ کر کیا کیفیت طاری ہوتی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ کو اینے ڈلیل بندول کی کنٹی پاسداری مد نظرہے۔ فرمایا کہ جی کیفیت بھی طاری ہوتی ہے' لیکن ڈ ربھی لگتاہے کہ کمیں ہے طوراتندران کے نہ ہو 'امتحان نہ لیاجارہاہو۔

(۳۹) حاجی صاحب ٌ فن تصوف کے مجدد تھے:

ایک موقع پر فرمایا که میں تو حضرت حدجی صاحب کو اس فن خاص لین تصوف کامید د کہتا ہوں۔ حضرت نے فن کو بہت ہی سمل کردیا ہے۔ برسوں کی راہ کو ہفتوں کی راہ بنا دیا ہے۔ ایک اور موقع پر فرمایا کہ میں تو حضرت حاجی صاحب کے سلطے کو بے نظیر سمجھتا ہوں۔ وہ مشہور بزرگوں کا کچھ حال بیان فرماکر کما کہ ا بندوستان میں حق کچھ جمارے حضرات ہی میں متحصر سامعلوم ہوتا ہے۔

(۴۰) انسان کی تخلیق کااصل مقصد بندگ ہے:

تحقیقات جدیده کاؤ کرتھا۔ فرمایا کہ بیہ سب بچھ کام نہ آئے گا۔ پچری میں کوئی اہلمدائی منقبی کام کو چھوڈ کراگر اس تحقیقات میں لگارہ کہ بید عمارت کب بی ہے؟ بجٹ کتنے کا تیار ہوا تھا؟ بیہ قدمقسے جو لگئے ہوئے ہیں کمال سے آئے ہیں تو ظاہر ہے کہ جب حاکم کام کی جانچ کرے گااس کا بیہ کمہ وینااس کی ہرگز براءت نہ کرسے گا کہ جنب میں اس پچری کی عمارت کی تحقیقات میں لگا رہا تھا۔ اہلمد کو اس تمام قصے سے کیا بحث' اپنے اصلی کام میں مشغول رہنا چاہئے۔ البتہ اگر حاکم بروقت جانچ اس کا کام اچھا پائے تو تعجب نہیں کہ خوش ہوکر خود ہی اس کو ساری بروقت جانچ اس کا کام اچھا پائے تو تعجب نہیں کہ خوش ہوکر خود ہی اس کو ساری کی سیر کرا لائے اور سب تحقیقات پر مطلع کردے۔ چنانچہ بعض بزرگول کو کشف کونیات ہوا ہے۔ حضرت حافظ رحمتہ اللہ علیہ ہم کو کمیں مشققانہ تھیجت اور کام کی بات تعلیم فرما گئے ہیں :

حدیث مطرب و می گودٔ راز دهر نمتر جو که نمس نکشودو نکشاید به حکمت این معمارا

(۱۲۹) بد فتنول کادور ہے:

فرمایا کہ آج کل کچھ ایس حالت ہو رہی ہے کہ ایک فتنہ کو دبائے تو سوفتنے اور کھڑے ہوجاتے ہیں۔

(۴۲) این عیوب کی فکر کرنی چاہئے:

فرمایا کہ ہم ہوگوں کی اوروں کے چھوٹے چھوٹے عیوب پر نظرہے اور اپنے بڑے بڑے عیوب و کھائی نہیں دیتے۔ اپنے بدن پر سانپ ' پچھولیٹ رہے ہیں ان کی کچھ پرواہ نہیں ہے اور دو سروں کی کھیاں اڑانے کی فکرہے۔

(سوم) لاالٰه الاالله كمن كامطلب بورے دين كاپابند مونا بے:

بر سمیل وعظ بیان فرمایا که آج کل ترقی کا زمانہ ہے۔ اوگ ہر چیز کا ست نكالنے لك بيس پيشتربوب بوے قدم كروى كروى وواؤں كے يينے ياتے تھے۔ کیسی وقت تھی۔ اب چونکہ مت نکل آئے ہیں' ایک بوند دوا کی بڑے بڑے قد حوں کا کام دیتی ہے۔ کیسی آسانی ہو گئی ہے۔ ایسے زمانے میں بھلادیں کیول پچتا۔ اس کا بھی اوگوں نے ست نکالا ہے اور ایبا ویبا نسیس نمایت معقول۔ رسول اللہ مُنْتِيَّةً كَا قُولَ مديث من ثابت لِعِنى مَنْ قَالَ لاَ اِلْهَ اِلاَّ اللَّهُ دَحَما َ الْحَتَّةَ -بس لااله الاالله كهه ليجيّ اور جنت مين داخل ۽ و جائيئے۔ ليجيّ سارے بكھيڑوں سے ريج گئے۔ نہ نماز کی ضرورت نہ دیگر ارکان واحکام کی حاجت 'نہ کوئی اور پابندی۔ بس ال اله الاالله كها ورجنت مِن بَنْج كُنَّه كيسي آساني بو كن كيما نفيس ست نكل آيا-لیکن حضرت بیا بھی خبرہے کہ ست اس چیز کا نکلا کر تاہے جس میں فضلہ ہو اور اگر کوئی ست کاست نکالنا چاہے تو پھروہی سارے کا ساراست ہی نکل آئے گا۔ای طرح چو نکہ دین میں پچھ فضلہ ہی نہیں 'اس لئے اگر آپ دین کاست نکالیں گے تو اس میں سارے کا سارا ہی دین فکل آئے گا۔ سوجناب اس لا الله الا اللَّه كو آپ نے دین کاست تجویز کیا ہے۔اس میں تو سارا ہی دین آگیا۔اس کی میں بیہ مثال دیا كرتا ہوں كہ ايك مخص كااس كے ماں باپ نے نكاح كرديا۔ قاضي صاحب نے

پوچھا تو نے قلال عورت کو اپنے تکال میں قبول کیا۔ اس نے کماہاں قبول کیا۔ بس نکاح ہو گیا۔ یکھ دن تو میال یوی مال باپ کے سررہے۔ جب لڑکا کھانے کمانے لگا۔ مال باپ نے کما ہوائی بیزو 'خوش رہو۔ میال صاحب نے علیحدہ مکان لیا۔ دونوں جارہے۔ اب بیوی نے فرمائش شروع کیس کہ گیموں لاؤ' برتن چاہیس' کیڑے منگاو' فلال چیز نمیں۔ غرض ایک کمی فہرست گنا دی۔ میال صاحب گھبرائے۔ آخر کئے لگے کہ میں نے تو تکاح میں بھے قبول کیا تھا' ان میال صاحب گھبراؤں کا تو افرار نہ کیا تھا۔ لڑائی ہونے لگی۔ محلے کے عقلاء جمع ہوگئے۔ آخر میں جھبراؤں کا تو افرار نہ کیا تھا۔ لڑائی ہونے لگی۔ محلے کے عقلاء جمع ہوگئے۔ آخر میں خوبرکو یکی مجھبراؤں کا تو افرار نہ کیا تھا۔ لڑائی ہونے لگی۔ محلے کے عقلاء جمع ہوگئے۔ آخر میں خوبرکو یکی سمجھائیں گے کہ بھائی تیرے اس کھنے میں کہ میں نے تھے کو اپنے نکاح میں قبول کیا اس کی سادی ضروریات آگئیں۔ سوجناب اس طرح آپ کے اس لا میں قبول کیا اس کی میں آگئیں۔ ایک چیز بھی میں میں میں آگئیں۔ ایک چیز بھی اس میں آگیا۔ اس سے باہر نمیں۔ لا اللہ اللہ اللہ کا قائل ہونا گویا بورے وین کا پابٹر ہونا ہے۔ اس سے بگھ اس میں آگیا۔

(۳۳) ترک صلوة كافرانه فعل ب :

قربایا کہ بیہ جو حدیث میں ہے کہ من ترك الصلوة متعمداً فقد كفو اس سے به مراد نہيں كہ وہ واقعى كافر ہو گیا علك كافرول كاساكام كيا۔ گويا نماذ كاقصداً ترك كرنا شان اسلام سے بعيد ہے۔ جس طرح كى شريف كواس كے كى فعل بر يحمار كمہ ويں۔ اس سے بيہ مطلب نہيں ہو تاكہ وہ چج چجمارى ہو گي بكد مثل اجمار كے حركت كى۔

خواب لکھا کہ ان سے رسول اکرم سائیلیے فرمارے ہیں کہ ہم اپنی تعریف ہے خوش نہیں ہوتے بلکہ جو ہمارا امتاع کرے اس سے خوش ہوتے ہیں۔ سو واقعی اُلر کوئی منحض کلکتر کے باس جاکر روز کمبی چو ڑی تعریفیں کر آیا کرے 'میکن احکام جو وہ صادر کرے ان کی بیشہ نافرمانی کرے اور ایک نہ بجالائے تو اس کی ساری تعریف محض خوشامد سمجھی جائے گی۔ بلکہ بجائے خوشی کے اس کو الٹا غصہ دلائے گی کہ دیکھو میرے سامنے توانسی ہاتیں بناجا تاہے اور جو میں تھکم دیتا ہوںاس کی تقبیل کچھ نہیں كراك كيها نامعقول اور مكار شخص ہے۔ اس خواب سے موبود خوانول كو عبرت يكِرْني حِاسِيْنِ جو نعت گوئي مِين تواس قدر غلو كرتے مِين اور انباع كا پچھ خيال نهيں۔

(٣٦) مصلحت کی وجہ سے بعض محارم شرع سے بھی پروہ کرنا چاہئے

ایک موقع پر فرمایا کہ عورتیں گوغیروں ہے بردہ کرتی ہیں مگراپنوں ہے بردہ نہیں کرتیں۔ حالانکہ زیادہ خرابی ابنوں ہی ہے پیدا ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ بوگ رات ون کے گھر کے آنے جانے والے ہوتے ہیں۔ اس لئے جتنے غیر محرم عزیز قریب ہوں ان سے بروہ لازی ہے۔ مکد فقهاء نے بدمصلحت بعض محارم شرعی ہے بھی یردہ ضروری قرار دے دیا ہے۔ تفصیل اس کی سے کہ محارم شری دو تتم کے ہوتے ہیں۔ ایک تو وہ جن سے طبعی نفرت ہوتی ہے۔ اور ویسے کوئی بیل عانور ہی ہے تو دو سری بات ہے۔ مثلاً مال بہن وغیرہ۔ ان کی طرف طبعاً میلان نہیں ہو تا۔ دو سری قشم وہ ہے جن ہے محض نفرت شرعی ہوتی ہے جیسے جوان داماد 'جوان ساس' سوتلی ماں' میلنے کی بیوی وغیرہ۔ان رشتوں میں محض رشتہ کی وجہ ہے شرعی حرمت ہے۔ ورنہ اگر بھو بیٹے کے نکاح میں نہ آتی توخود باپ اس سے نکاح کر سکتا تھا۔ ای طرح سوتیلی ماں اگر باپ کے نکاح میں نہ آتی تواس سے خود بیٹا نکاح کر سکتا تھا۔ لنذا ایس صورتوں میں کوئی طبعی نفرت نہیں 'صرف شرعی ممانعت ہے۔ سو چونکہ ایسی حالت میں مفسدہ کا اختال بعید نہ تھا' چنانچہ ایسے ناگفتہ بہ واقعات ہوئے ہیں۔ اس لئے فقہاء نے ایسے محارم شرعی سے بھی پردہ کرنے کا تھم لگایا ہے۔ بلکہ بعض نے یمال تک احتیاط کی ہے کہ بچائی جوان بھتیج کو بھی ہے تجایانہ نہ دیکھے 'کم از کم وہ ایپ لڑکوں ہی کے لئے تجویز کرنے کی نظرے تو اسے دیکھے گا۔ پھر قرمایا کہ حیرے والد اس بروہ کے معاملہ میں بہت اہتمام رکھتے تھے۔

(٣٤) زمانے كانداق بدل كيا:

برسمیل وعظ بیان فرمایا که زمانے نے کچھ ایسا بلٹا کھایا ہے کہ پچھیے لوگ عبوت چھپاکراس لئے کیاکرتے تھے کہ کہیں شہرت نہ ہوجائے اور اب اس لئے چھپاکر کرتے ہیں کہ کہیں ہوگ طعن نہ کریں۔

(۳۸) حضرت شهيد يرتوحيد كاب حد غلبه تها:

فرمایا کہ ایک رسالے میں دیکھاہے کہ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب ؒ نے حضرت سید احمد صاحب سے عرض کیا کہ حضرت سید احمد صاحب نے عرض کیا کہ بداتو شرک ہے۔ شاہ صاحب نے قرمایا :

بہ ہے سجادہ رنتگین کن گرت پیر مغال گوید کہ سالک بے خبر نبود زراہ ورسم منزل ہا

سید صاحب نے جواب دیا کہ اس شعریس تو معصیت کے بارے بیں تھم ہے۔ اگر آپ معصیت کے لئے فرمائیں تو خیر کراوں گا۔ پھرتوبہ کرلوں گا۔ لیکن تصور شخ تو شرک ہے۔ شرک ہرگز کسی حال میں نہیں کروں گا۔ اس پر حضرت شاہ صاحب بت خوش ہوئے اور فرمایا کہ تمہارے مناسب سلوک ولایت نہیں ہے۔ تم سلوک نبوت کے شایاں ہو۔ چنانچہ سید صاحب کی تربیت سلوک نبوت پر فرمائی گئی اور صرف تیرہ روز میں سب مقامات طے ہوگئے۔ سبحان اللہ! اس سے شاہ صاحب کی بھی جامعیت ثابت ہوتی ہے۔ سید صاحب پر خماق توحید ہے حد غالب تقال ف : بقول بعض ہے ہے مراد وہ امور لئے گئے ہیں جو صور تا معاصی ہیں۔ چنانچہ حضرت سید صاحب نے جو جواب میں فرمایا کہ اگر آپ معصیت کے لئے فرمائیں تو کرلوں گا۔ اس سے بھی مراد ایسے بی امور ہوں گے ورثہ تھم شخ پر بھی مراد ایسے بی امور ہوں گے ورثہ تھم شخ پر بھی معصیت کی اجازت نہیں اور تصور شخ جو علی الاطلاق شرک فرمادیا۔ اس سے بھی وہ امور مراد ہیں جو صور تا شرک ہیں۔ لیکن چو نکہ حضرت سید صاحب پر نداق توحید ہوں مادب پر نداق توحید ہو عمی گوارانہ فرمایا۔

(۴۹) توجه کا تعلق قوت خیالیہ ہے ہے:

نہ کورہ بالاار شاد کے بعد فرمایا کہ الحمد مند میں نے بھی بھی تصور شیخ نہیں کیا۔

کو نکہ تصور شیخ میں اپنی پوری توجہ کو شیخ کے واسطے مجتمع کرنا ہوتا ہے اور اس ورجہ
کی توجہ حضرت حق سجانہ تعالی کا حق ہے۔ یکی حال مرید کو توجہ دینے کا ہے۔ اس
میں بھی ہمہ تن متوجہ ہوئے بغیر نفع نہیں ہوتا۔ اور الی کامل توجہ ایک مخلوق کی
طرف کرنا اس سے خدا تعالیٰ کے سامنے شرم آتی ہے۔ البتہ حق تعالیٰ سے وعاکرنا
اور خلوص کے ساتھ تعہم و تعقین کرنا سے طریقہ سنت کے موافق ہے اور بہت نافع
ہے۔ رہی توجہ تو اس کا تعلق محض قوت خیالیہ سے جو مشق سے حاصل ہو جاتی
ہے۔ اس کو مقبولیت سے بچھ نسبت نہیں۔ البتہ چو نکہ اجھے کام میں صرف کی جاتی
ہے۔ اس کو مقبولیت سے بچھ نسبت نہیں۔ البتہ چو نکہ اجھے کام میں صرف کی جاتی
ہے۔ اچھی ہے بطیعے کشتی و پہلوائی کہ فی نفسہ عبادت نہیں۔ لیکن اگر اعداء وین کے مقابلہ میں اس کو حاصل کر سکتا

مقالات حكمت (جلداول)

ہے۔ کوئی غیر متق بھی اگر نمی کو دین کی قوجہ دے قا گووہ خو دالیانئیں لیکن توجہ کے اثر ہے وہ سمرے کے قلب میں دینداری پیدا کر سکتا ہے۔ لیکن اس کے اثر کو بقاء نہیں ہو تا۔

(۵۰) درود شریف بالذات قرب ہے:

عرض كيا كياك جس طرح حضور پر نور سرور عالم من آلية إلى احسانات كى مكافات كى درب ميں ورود شريف سے متصور بنائا كى طرح أكر اپنے شخ كے لئے كوئى چاہ توكياً كرے؟ فرمايا كه وعال عرض كياكيا كه مثل درود شريف كوئى فرو بالذات قرب خاص دعا تجويز كرليماً بجھ خلاف تو نعيس فرمايا كه درود شريف كوئو خود بالذات قرب فرمايا كيا ہے۔ ايساء عقاد اس دعا كے ساتھ جائز نهيں۔ البتہ مطلق دعا ميں جو قرب ہوہ واس دعا ميں جو قرب ہے۔ وہ اس دعا ميں جو الميا تقاد اس دعا ميں درود شريف كي تو ذات قرب ہے۔ ايساء عقاد اس دعا كي درود شريف كي تو ذات قرب ہے۔ ايساء عقاد اس دعا كي ساتھ منيں جو ناچا ہے۔

(۵۱) محمل توب کے لئے آثار رشد وصلاح کاظمور بھی ضروری ہے

ایک شخص کے خط کے بارے میں فرمایا کہ اس میں بڑی گندی اور بے حیائی کی باتیں لکھی ہیں۔ اپنے فتی و فجور کا اعلان کیا ہے۔ تمام کفریات بھری بڑی ہیں۔ اگر اہل اسلام کو قدرت ہوتی تو یہ کم بخت گردن زدنی ہے۔ ای خط کے حوالے سے دار پر چڑھا دیا جاتا۔ عرض کیا گیا کہ باوجود توبہ کر لینے کے بھی دار پر چڑھا دیا جاتا۔ فرمایا کہ معمولی توبہ کا اعتبار نہیں کیا جاتا ورنہ ہرید معاش کمہ لے کہ توبہ ہے اور فرمایا کہ معمولی توبہ کا اعتبار نہیں کیا جاتا ورنہ ہرید معاش کمہ لے کہ توبہ ہے اور چھوٹ جاتے۔ ایسا شخص جو توبہ کرتا ہے اس کو محبوس رکھا جاتا ہے۔ جب تک کہ آئندہ بھی سے آثار رشد وصلاح کے اس سے فلا ہرنہ ہوں اور یہ امید نہ ہوجائے کہ آئندہ بھی سے آئی رشد وصلاح کے اس سے فلا ہرنہ ہوں اور یہ امید نہ ہوجائے کہ آئندہ بھی سے ایس کر سے باذر ہے گا۔ اور یہ حکومت سے ہو مکتاہے۔ پس ضرورت اس کی

ب بھر فرمایا کہ حکومت کاڈر ایس چیز ہے کہ کانپور میں میں نے ایک طاب علم کو جو غصیارہ تھا مدرے سے نکال دیا۔ اس کا خط میرے پاس آیا کہ میں آپ کے پاس عنقریب آؤں گا در اپنے ساتھ سنھیا بھی لیتا آؤں گا۔ اگر آپ مدرے میں دہنے کی اجزت نہ دیں گے تو آپ کے ساتھ میٹھ کر سکھیا کھالوں گا۔ دو مرے تیسرے روز وہ آئے۔ میں نے دریافت کیا کہ سکھیا بھی لائے ہو۔ اس پر پچھ نادم ہوئے۔ میں فرد آئے۔ میں اس خط کو بھیج سرمیاں کا دیم کما کہ تم یماں سے چلے جاؤ۔ ورنہ یا در کھو تھانے میں اس خط کو بھیج سرمیاں کا اقدام خود کشی میں چالان ہی نہ کرایا ہو۔ یہ من کروہ فور آ چلے گئے۔ حکومت کاڈر الیکی چزے۔

(۵۲) اخلاق رذیلہ کے مقتضاء پر عمل نہ کرے:

فرمایا کے جبلت کا افعال سے تعلق نہیں اظابات سے تعلق ہے۔ یعنی اظابق جبلی ہوتے ہیں اور ان میں انسان مجبور ہو تاہے۔ وہ اس کام کلف نہیں کہ اظابات رفیلہ کی جڑکو ذاکل کردے البتہ ان کے مقتضاء پر عمل کرنا ہیہ موجب مواخذہ ہے۔ پس اخلاق رذیلہ سے اگر افعال رذیلہ کا تقاضہ ہو اس کے مقتضاء پر عمل نہ کرے۔ خلاصہ ہی کہ مواخذہ اعمال پر ہے نہ کہ اخلاق پر جبکہ اس کے مقتضاء پر عمل نہ ہو۔

(۵۳) علاء كو فتوى دينے ميں نرى نه كرني حاہيء :

مولانا کی خدمت میں مظفر نگر سے ایک خط آیا۔لف نے ہی کو اوپر سے دیکھ کر بعض قرائن سے فرمانے لگے کہ ہازار کی مجد کا قصہ معلوم ہو تا ہے۔ حاضرین میں سے ایک صاحب بولے کہ ہازار والی مجد کے متعلق جمعہ ہونے کے بارے میں بہت نزاع چیش آیا۔ حتیٰ کہ دو فراق ہوگئے۔ ایک فریق جمعہ قائم ہونے سے اس

میں مانع تھا کہ جب جامع معجد موجود ہے تو کیوں بے ضرورت قائم کیا جائے اور فریق ٹانی قائم کرنے کے دریے تھا۔ مولانانے فرمایا کد ایک صاحب میرے یاس بھی استفتاء کئے ہوئے اور اس پر معرس کرائے ہوئے لائے متھے اور کما کہ آپ بھی دستخط کرد بیجئے۔ میں نے کما کہ فتوے ہے کیا ہو تا ہے۔ کیا کسی کو وہاں جعہ پڑھنے پر مجبور كر كتے ہيں۔ كيا آپ كے يمال عدالت بك آپ مجبور كرديں گے۔ آپ توجواز ی صورت قائم کرکے فتوے لیتے ہیں۔ فریق ثانی دوسری شکل قائم کرکے عدم جواز پر فتوی کے گا۔ جس کا متیجہ یہ ہو گا کہ علاء بدنام ہوں گے اور فرمایا کہ عوام نے علاء کو بدنام کردیا که صور تیں بدل بدل کر مسائل کے جواب لیتے ہیں۔ ادھرعلاء کے نرم اخلاق نے عوام کو بہت جرات دلادی اور خیال کرلیا کہ بیہ توسید سے لوگ ہیں جیسے جی چاہے گاان سے فتو کی لے لیں گے۔ای بناء پر علماء کو ذلیل سجھنے لگے۔ علاء کو چاہئے کہ ایسے زم نہ بنیں۔ چنانچہ وہ شخص بہت سے علماء سے وستخط کراکر لائے تھے اور مقصود ان کا صرف اپنے نام کی مسجد کی رونق بڑھانا تھا۔ تعد وجعہ کے مسکلے سے کوئی بحث نہ تھی۔ اگر فی الواقع تعدد سے بدون نفسانیت بحث ہوتی توان کے استفتاء پر و شخط کردیتا۔ کیونکہ ضرورت کے موقع پر تعدد جمعہ جائز ہے۔

(۵۴) ناابل کو کتاب نهیں لکھنی چاہئے:

اس کے بعد مولانا ضمن میں اور باتوں کے فرمانے لگے کہ اب لوگول نے۔
بعض تحریروں میں سے باتیں فتخب کرکے اور کماب تصنیف کرکے تجارت شروع
کردی کہ ان کامنصب اس کانہ تھا۔ فرمایا کہ ونیا کو ذریعہ دنیا کا بنایا جائے تو مضا کقہ
نمیں مگر لوگوں نے یہ کر رکھا ہے کہ دین کو ذریعہ دنیا کا بناتے ہیں۔ ڈپٹی نذیر احمہ
دبلوی کا ذکر آیا تو فرمانے لگے کہ اخریش ان کی شخت بدنامی ہوئی۔ حتی کہ عوام اور

ان کے ہم عقیدہ بھی براکنے گئے۔ چنانچہ ان کے بعض معقدین سے ملنا بھی ہواتو وہ کستے سے ان کے وہاغ میں خلل ہو گیا۔ فرمایا کہ کتاب امهات الامت میں بڑی گستے نے ان کے وہاغ میں خلل ہو گیا۔ فرمایا کہ کتاب امهات الامت میں بڑی گستہ فی کی ہے۔ ایک جگہ لکھتے ہیں کہ بری خیر ہوئی کہ محمد میں گلتے اس کا بیٹانہ تھا۔ اگر بیٹا ہو تا تو پر نوح ہے کم نہ ہو تا۔ حضور میں گلتے اور کھے ہیں۔ اس کا بیٹ شان میں بے جا امور لکھے ہیں۔ اس کا ایک رد دیکھنے ہے۔ یہ باتیں معموم ہو کیں اصل کتاب ملی نہیں۔

(۵۵) تصوف حاصل كرنا فرض ہے:

مولانا سے سوال کیا گیا کہ کیاتھوف حاصل کرنا فرض ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ ہاں ہرمسلمان کے لئے فرض ہے۔ کیونکہ حق تعالی ارشاد فرماتے ہیں: واتقوااللَّه حق تقاتِه كه الله ع حق ورفي كاورو-اي كادومرااصطلاحي نام تصوف ہے-صیغہ امر کا ہے جس سے وجوب ثابت ہو تاہے۔اس پر بعض نے شبہ کیاہے کہ بیہ تو منوخ ہے۔ چننچد روایات میں ہے کہ جب سے آیت نازل ہوئی تو صحابہ " پر سخت گزری اور عرض کیا که یا رسول الله مانتیج اجتی ڈرنے کا کون ڈر سکتا ہے۔ یہ تو طاقت سے باہر ہے۔ اس پر آیت نازل ہوئی کہ فاتقوا اللّه مااستطعته۔ مفسرین لکھتے ہیں کہ یہ آیت کیلی کے لئے ناسخ ہے۔ مولانانے فرمایا کہ میں کہنا ہوں کہ اس ہے منسوخ ہونا حسب اصطلاح اہل اصول کے لازم نہیں آتا ہم کیونکہ سلف کی اصطلاح میں لفظ شخ کا طلاق مطلق تغیر پر آتا ہے۔ گو وہ بیان تغییر ہی ہو۔ چنانچہ بیان بھی یمی ہے کہ ظاہراً إِتَّقُوْ اللَّه حق تُقاتِهِ ہے فوری مستفاد ہو آتَقُو اللَّه حق تُقاتِهِ م میں صحابہ ﴿ يرشاق جوا- اس كى تغيير كے لئے دوسرى آيت نازل جوئى- يعنى حسب استطاعت اس كاابهتمام ركھو' في الفور مخصيل درجه كمال كامامور نهيں۔

(۵۲) مختف العقائد لوگوں کے جلے میں شرکت نہیں کرنی چاہئے:

اٹادہ سے خط آیا کہ حضور جلے میں ضرور شریک ہوں اور اس جلسہ میں قادیاتی اور شیعہ دغیرہ بھی شریک ہوستے بتھے۔ اور خط میں ہیں بھی لکھا تھا کہ اگر حضور سب کے ساتھ شریک نہ ہوں تو اوروں کی تقاریر کے وقت حضور کو وہاں نہیں رکھیں گے۔ حضور علیحدہ رہیں۔ مولانا نے فربایا کہ لوگ اس قدر نہیں سبجھتے کہ جن مخالفین کو مدعو کیا اور مقتدائے جلسہ بنایا کل کواگر وہ اپنے عقائد سکھانے میس قواس کے انسداد کا کیا طریق ہوگا؟ لوگ اس قتم کی کارروائی صرف شہرت اور نموو تو اس کے انسداد کا کیا طریق ہوگا؟ لوگ اس قتم کی کارروائی صرف شہرت اور نموو ہو تا اور اگر میں جلے کے وقت شریک بھی نہ ہوں تو ہے کہ ہو سکتا ہے کہ ایک جگہ ہو تا اور اگر میں جلے کے وقت شریک بھی نہ ہوں تو ہے کہ ہو سکتا ہے کہ ایک جگہ گرائی بھیل رہی ہو اور میں ای شہر میں تجرے میں بیضار ہوں۔ مولانا نے جواب ہے گھا کہ کیا آپ میرے وعظ کا جلہ اس کے بعد نہیں کرستے۔ اگر ایسا کریں تو میں آگرائی ایس تو میں اسے بعد نہیں کرستے۔ اگر ایسا کریں تو میں آگرائی ایسا کریں تو میں آگرائی ایسا کریں تو میں آگرائی ایسا کریں ہو میں آگرائی ایسا کریں آپ میرے وعظ کا جلہ اس کے بعد نہیں کرستے۔ اگر ایسا کریں تو میں آپ میرے وعظ کا جلہ اس کے بعد نہیں کرستے۔ اگر ایسا کریں تو میں آپ میرے وعظ کا جلہ اس کے بعد نہیں کرستے۔ اگر ایسا کریں تو میں آپ میں اس کیا کہ دیا ہے۔

(۵۷) محبت کی کشش عقیدت سے زیادہ ہے:

مولانانے فرمایا کہ مجھ کو بہ نسبت عقیدت کے محبت زیادہ پند ہے۔ کو نکہ عقیدت خیالی چیزہے ' درا میں زاکل ہو جاتی ہے اور محبت زاکل نمیں ہوتی ۔ چنانچہ ایک فخص نصرانی کی لڑکی پر عاشق ہو کر نصرانی ہو گئے تو الن کے ان مریدوں نے جو عقیدت مند تنے ان کا ساتھ جھوڑ دیا۔ دو سرے مرید جو ان کے ساتھ محبت رکھنے دالے تنے خبر پاکر ہست ہے لوگوں کو ہمراہ کے کروہاں پہنچے اور رات بھر اللہ تحالی ہونے کے دان کے ساتھ دیا گئے وہ درات بھر اللہ تحالی ہے ان کے ساتھ دیا گئے کہ باوجود نصرانی ہونے کے ان کے ساتھ دیا گئے دیا گئے دیا گئے درست ہوگئے۔ دیکھنے کہ باوجود نصرانی ہونے کے بھی ساتھ نہ جھوڑا اور ان کو نفع ہے گیا۔

(۵۸) فقراء ہارے محسن ہیں ·

ایک سائل کے سوال پر وگوں نے تند دنی فلاہری۔ طابی صاحب نے فرمایا کہ بیانوگ حمال ہیں۔ آخرت میں تسارے ماوں کو لیے جانے والے ہیں۔ اس پر تواگر اجرت بھی میں تو بجاہ۔ اگر بیاسباس پر انقاق کرئیں کہ سمی سے مت او تو کون تمہارے مالوں کو آخرت میں پہنچائے؟

(٥٩)مطلب اس کا که اپنے شخ ہے وو سرے کو افضل نہ تمجھے

حاتی صاحب نے فرمایا کہ بول جانے کہ زندہ بزر گون میں مجھ کو اس سے زیادہ نفع پنچانے والامیری سعی ہے مجھ کو دو مرامیسر شعیں ، و سکتانہ

(۲۰) اعزہ سے ملنا ترک نہ کرے:

اعزہ سے ملنائیاست ہے ؟ مواہ تائے فرہایا۔ کیونکہ صلہ رحی ہے۔ اگروہ بدائل ہوں تو بھی اپنی جانب سے بغرض صلہ رحی ملنے میں کچھے حرج نہیں۔ قطع تعلق اور اپنے کو تھنچا ہوا رکھنا اچھا نہیں۔ خواہ وہ امراء ہی کیوں نہ ہوں۔ ترک تعلق مناسب نہیں۔ اور اگر وہ اعزہ مشخر دین کا کرتے ہوں تو اس کو چاہئے کہ ان کو سمجھائے کہ میں آپ صاحبوں کے پاس بسب رشتہ داری آتا :وں۔ آپ ایسا نہ کریں ورنہ میں نہیں آئے کا۔ اگر نہ مانمیں تو نہ جائے۔ باتی اجنبی امراء سے ترک تعلق اچھاجے۔ ہاں اگر وہ خود بلائمیں تو جلا جائے یا وہ خود اپنے یماں آئمیں تو ان کا اگرام کرے۔

(١١) مبتدي کے لئے وعظ کہنامناسب نہيں:

فرمایا که بعض محققین نے مبتدی سلوک کو وعظ ہے منع فرمایا ہے 'کیونک

اکٹر مواجب عجب و کمروریاء کاموجاتا ہے۔ گریہ بات بادرہے کہ وسوسہ عجب و کمر و ریا اور چیز ہے اور خود عجب و کمرو ریاء اور چیز۔ پہلا غیر افقیاری ہے اور دوسرا افقیاری۔ پہلے پر موافذہ نہیں' دوسرے پر موافذہ ہے۔ کام اپنا کرتے رہے اور وساوس کی کچھے برداہ نہ کرے۔

(٦٢) ميلاديس قيام كي حقيقت:

فرمایا که مولانا محمد بعقوب صاحب "فرمائے تھے کہ جو لوگ میلاد میں قیام کرتے ہیں اس کی دجہ ایجادیہ معلوم ہوتی ہے کہ سمی وقت میں حضور می آئیل کی پیدائش کاذکر ہو رہا ہوگا کہ کوئی اہل دل وہاں موجود تھے غلبہ حال اور وجد میں وہ کھڑے ہوگئے۔ بھرلوگوں نے اس کو طریقہ کرلیا اور غلو کرنے لگے اور بدعت کی حد تک پہنیادیا۔

(۱۳) غیر کی نقالی باعث ذلت ہے:

فرمایا کہ تعلیم جدید والوں میں تھلید حکام نے یمال تک اثر کیاہے کہ ایک حاکم اِنفاق سے کسی قدر لنگڑا تھا تو بعض طلباء انگریزی بھی اس کی جال کو پسند کرکے لنگڑا کر چلنے لگے تھے۔

(١٩٣) بركس وناكس بيعث كالل تهيس:

فرمایا کہ لوگوں نے بیعت کو خراب کردیا ہے ' کچھ قیود رکھنی جاہئیں۔ یہ شمیل کہ جو آئے انکار ہی شمیل ۔ اس وقت میں مصلحت کی ہے۔ چنانچہ میں نے شرائط ای غرض سے طبع کرا رکھی ہیں 'کیونکہ زبانی بار بار کہناوقت طلب ہے۔ جو آیا ایک پرچہ اس کو دے دیا۔ اگر منظور کرئے گاتو بیعت سے انکار نہیں 'ورنہ جاؤ۔ یہ اچھا ہے کہ بجائے سو کے دس ہوں اور جوں کام کے اور سفر کی مردی اچھی

نہیں۔ اس لئے کہ سفریس میری پوری حالت اور پوری کیفیت مرید پر ظاہر نہیں ہوئی۔ سوائے اس کے کہ لوگوں کو ہاتھ پاؤں چوشتے دیکھ کریا وعظ سن کر بیعت کرلے اور کوئی بات نہیں۔ یماں اگر پورا حال میرا کھل جائے گاجس کو عقیدت راخہ ہوگی وبی بیعت کرے گا اور جوئی کوئی آئے گا طلب صادق ہے آئے گا اور بخت ہوگا۔ البت کوئی ضعیف ہویا عورت ہویا معذور ہو تو سفریس بھی مضا گفتہ نہیں۔ اور جو لوگ بدون آئے بیعت ہونا چاہیں ہوجہ خرج وغیرہ نہ ہونے کے تو ان کو مناسب ہے کہ خط بھیج کر بذرایعہ خط کے 'بعد طے ہوئے شرائط کے بیعت ہوجائیں۔

(۲۵) لیلته القدر کے اکثر حصہ کی عبادت کل کی طرح ہے:

فرمایا کہ لیلتہ القدر کی تمام رات میں نضیلت ہے اور اکثر حصہ شب میں عبادت کرنے سے کل رات کا تواب ملتا ہے۔

عرض کیا گیا کہ یہ جو مشہور ہے کہ اس شب میں سب چیزس تجدہ میں ہوتی ہیں کیا یہ بچ ہے؟ فرمایا کہ بھی ایس حالت کی کو مکشوف ہو جانا بعید نہیں 'چنا تچہ ہماری پھو بھی صاحبہ نے ایک بار درو دیوار وغیرہ کو گرا ہوا دیکھ کرغل مجایا۔ بعد میں معلوم ہوا کہ شب قدر مکشوف ہوئی تھی۔ یا روشنی کا پھیلنا یہ بھی بھی بھی ہوجاتا ہے۔ مگر ضروری نہیں جیسا کہ مشہور ہے۔ بال یہ بات وائم ہے کہ اس شب میں قلب کے اندر ایک مرور اور عبادت میں دل گناپلیا جاتا ہے۔ اس حالت میں کہ جب چیزوں کا گرا ہوا ہوتا یا انوار کا پھیلنا مثابہ ہو تو اس سے یہ نہیں کہ اس رات کو جب میں یہ ہواس رات پر جس میں یہ جو اس رات پر جس میں یہ جو اس البت اس حالت جس میں یہ جو اس البت اس حالت بیں دل گئنی میں اضافہ ضرور ہوگا 'کیو نکہ ایس حیل دل ہو تا ہو گئی کی حالت زیادہ ہوگی اور توجہ قابی میں اضافہ ضرور ہوگا 'کیو نکہ ایسے میں دل گئنے کی حالت زیادہ ہوگی اور توجہ قابی میں اضافہ ضرور ہوگا 'کیو نکہ ایسے

احوال کو دیکھ کر توجہ ہوتی ہے۔

(۲۷) سفرجج سفر عشق ہے :

فرمایا کہ سفر ج میں لوگ بہت بہت پریشانیاں اٹھاتے ہیں ' سخت و قتیں پیش آتی ہیں۔ بوں چاہئے کہ پختہ ہو کر سب کاموں کو اللہ کے سپرد کردے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ بہت آسائی سے سب امور طے ہوجائیں گے۔ چنانچہ ہمیں بہت سمولت رہی تھی۔ ہم نے دیکھا کہ بڑے بڑے امراء و زئی اسباب کو اپنی کمروں پر لادتے تھے۔ نوکروں نے بھی ان کو جواب دے دیا۔ لوگ ردیے کے زعم میں آجاتے ہیں ' یہ غلطی ہے۔ باں یہ ضرور ہے کہ اس سفر کو سفر عشق سمجھے۔ پھر سب تکالیف راحت معلوم ہوں گی۔

(١٤) منشات كى تارى بين اعانت كناه ي :

عرض کیا گیا کہ آب کاری کی ملازمت جائز ہے یا نہیں؟ فرملیا کہ ناجائز ہے' کیونکہ اعانت علی المسکرات ہے۔ اس بارے میں بعض انگریز مسلمانوں کو زیادہ پند کرتے ہیں۔ کیونکہ مسلمان شراب شاذ و نادر پیتے ہیں۔ اس لئے نقصان سرکاری نہ ہوگا۔

(۱۸) حقہ نوشی بعض برکات سے محرومی کاسب ہے:

فربلیا کہ حقہ نوش کی نسبت شاہ ولی اللہ صاحب کا بیان ہے کہ اس کو زیارت رسول مڑ کی اول تو نصیب نہیں ہوتی۔ اگر ہو بھی تو ہم کلامی نہیں ہوتی۔ اور فرمایا کہ اس کی بابت کوئی حدیث تو ہے نہیں۔ ایک شخص کا قصہ فرمایا کہ اس نے امام زین العابدین سکو خواب میں دیکھا۔ پوچھا کہ حضرت حقہ کیسا ہے؟ جواب دیا کہ کالا غیلام۔ سائل نے عرض کیا کہ حضرت آپ بدون ورود اثر ایسا شخت حکم فرماتے میں 'کیونکہ آ نجناب مار کی ہے وقت میں تو بیہ تھا نہیں۔ خادم نے رائی خواب سے کماکہ خاموش ہو آپ کا فرمانار سول مار کی کی کا فرمانا ہے۔

پھر مولانا نے فرمایا کہ کوئی دلیل شرعی تو اس پر ہے سیں 'خواب ہے۔ لیکن کچھ برائی ہے ضرور۔

(۲۹) احکام النی کی بے وقعتی ہے دینی ہے:

فرماید که بعض اصول فطرت پرستال (نیچری) بید میں : (۱) حب جاہ ومال دین کو ضائع کرکے۔ (۲) متمدن قوموں کی باتوں کو تعلیم کرنا بمقابله شریعت کے۔ (۳) سائنس پر ایمان اور اس کی وقعت اور احکام اللی کی بے وقعتی ۔

چنانچہ بعض مسائل میں کہ اکرتے ہیں کہ یہ بات سائنس کے خلاف ہے۔
بعض مقامات میں یہ کیفیت ہے کہ جو شخص داڑھی رکھتا ہے تو اس کے پیچھے
مقراض لئے ہوئے بھرا کرتے ہیں اور موقع پر چھوڑتے نہیں۔ چنانچہ ایک شخص
نے نمسخوکیا کہ یہ اعلان کردیا کہ میرے لڑکے کا عقیقہ ہے۔ دد بکرے منگاکرذی کئے
اور داڑھی ایک شخص کی کنڑی اور پھر کھانا دوست احباب کو کھلایا اور کہا کہ یہ
داڑھی کا عقیقہ تھا۔

(٤٠) كھوٹے پیپول كو كھرول ميں ملاكر دينا جائز نہيں:

سوال کیا آلیا کہ کھوٹ روپ کا یا سخس روپ کا کی سے چلانا درست ہے یا خمیں ؟ فرمایا کہ کنڈ سے دار اور کھوٹے یا سخس کا چلانا کی سے درست ہے۔ عرض کیا گیا کہ اور رو پیوں میں ملاکر چلانا کیسا ہے؟ فرمایا کہ اطلاع دینا ضروری ہے۔ بعد اطلاع خواہ وہ کمی سے لے لیا رعایت سے رکھ نے جائز ہے ' دھوکانہ ہو۔ اگر دل میں سے ہوکہ دکھانے اور اطلاع کرنے سے نہ لے گا اور دو سرے روپوں میں

ملاکر چلایا اور اس نے حسن ظن کی وجہ سے رکھ لیا تو یہ بھی درست نہیں۔ بات صاف کردے۔

(ا) مرشد کے پاس کم از کم ۱۷۰ دن رہے:

عرض کیا گیاکہ مرشد کے پاس کم اذکم کتی مت رہناچاہی فرمایا کہ بزرگوں فی مختلف مدتیں متغین کی جیں۔ چنانچہ شاہ عبدالقدوس گنگوہی رحمتہ اللہ علیہ کے بمال دو سال نتھے۔ حاجی المداواللہ صاحب آ کے بمال چھ ماہ اور یہ اختلاف بوجہ اختلاف نوائد کے ہوا کہ اب فرصتیں کمال ہیں۔ میرے بمال مدت چالیس یوم ہیں۔

(۷۲) متبع سنت ہی کامل ہے:

فرمایا کہ بہت سے نقراء صوفیوں کی صورت بنائے پھرتے ہیں اور میلے کچلے
اور نشہ کے شوقین اور گالمیاں بکتے ہوئے جن کو لوگ پنچا ہوا خیال کرتے ہیں۔
حقیقت سے ہے کہ اگر سے وضع حق تعالی کو پہند ہوتی تو اخیاء کو ایسی ہی وضع میں جیجے
اور ان کے ایسے طالات رکھتے۔ معلوم ہوا کہ جس وضع اور طالات میں افیاء آئے
وی مطلوب ہے 'ویکر طالات مطلوب نہیں جیں۔ مقصود تو آپ میں افیاء کی اطاعت
ہے۔ جو شخص آپ میں گاپایند ہو وہی کامل ہوسکت ہے۔ اب دو کاندار پیرول نے
جیب جال پھیلار کھے ہیں۔ عوام ہیں کہ ایسوں کے فور آ معتقد ہوجائے ہیں۔

(۷۳) شادی نمایت آسان چیز ہے :

شادی کے متعلق فرمایا کہ جو کام نمایت ہی سمل تھااس کو لوگوں نے سخت دشوار بنا دیا ' وہ کیا ہے شادی۔ صحابہ " کے وفت میں الیی خیال کی جاتی تھی جیسے اور کھانے چینے کی ہاتیں ہیں۔ دیکھتے کہ حضرت عیدالرحمٰن بن عوف " کا نکاح ہوا اور

حضور سائیتین تک کو خبرند ہوئی۔ حضور سائیتین نے کپڑے پر زرد داغ دیکھ کر پوچھاتو انہوں نے عرض کیا کہ اِنّی تَزَوَّ خِتُ الّٰخِ۔ معلوم ہوا کہ حضور مِثَّنَیْنِ مَک کوخبر نہیں کرتے تھے۔ نکاح ایسی ستی چیزہے کہ کچھ بھی نہیں لگتا۔ صرف ایجاب و قبول رو مخصوں کی موجودگی میں ہوتا ہے اور مرجعی اس وقت ادا کرنا ضروری نسیں۔ کھانے پینے اور دیگر امور میں تو بالفعل اخراجات کی حاجت پڑتی ہے۔ پھر فرمایا که جب بهال بعض شادیوں میں رسومات ملتوی کیس تو لوگ میرے بھائی منشی ا كبر على صاحب كے روبرو ميرے شاكى ہوئے كه مولوى صاحب بهت مختى كرتے ہیں۔ اس میں کیا خرائی ہے۔ کھانا وغیرہ ہو تا ہے' اس میں کون می قباحت ہے۔ میرے بھائی ہیں عاقل۔ انہوں نے کہا کہ جاری مثال اور مانع کی مثال ایسی ہے کہ جیسے ایک فوٹو دیوار پر چسیاں ہے مگر دو محفص تو کروٹ سے دیکھ رہے ہوں اور ایک شخص بالکل سامنے ہے۔ ظاہر ہے کہ سامنے والاجیسان کے سمرایا کو دیکھ سکتاہے کروٹ والے نہیں دیکھ سکتے۔ تواہیے ہی ہمیں خرابی پورے طور سے طاہر نہیں ہو سکتی۔ جیساکہ واتف کار ماہر دین پر ظاہر ہو سکتی ہے۔ اس کئے اشی کی بات عقلا بھی ماننے کے قابل ہے۔

(٤٨) حضرت حكيم الامت كو مائيد نبوي ماليَّة إما حاصل تقى:

فرمایا کہ اصلاح الرسوم میں جو تفصیل رسومات کے بارے میں ہے تو مجھ کو رسومات نانہ کا پوراعلم کیے ہو سکتا تھا۔ اس کی صورت سے ہوئی کہ میرے پیر بسنوں میں ایک زیادہ سن والی لی بی تفیس۔ انہوں نے سے سب تفصیل کھوائی ہے۔ پھر فرمایا کہ ایک شخص صالح نے خواب میں دیکھا کہ رسول اللہ میں تشریف رسالے ہے جات مسائل کے باب میں سوال کیا گیا تو حضور میں تشریف رکھتے ہیں اور آپ ہے ان مسائل کے باب میں سوال کیا گیا تو حضور میں تشریف

باوازبلند فرملیا کہ اشرف علی نے جو پھھ لکھاہے سب ٹھیک ہے۔ اور آہت ہے بید فرمایا کہ اشرف علی ہے کئے گاکہ ان باتوں کے لئے یہ وقت مناسب نہیں۔ پھر فرمایا کہ بیل سمجھا کہ زور سے فرمانا موافق عظم شرعی ہونے میں نص ہے اور آہت فرمانا قرینہ ہے۔ اس کے مشورہ ہونے کا اور یہ خواب اس وقت کا ہے جبکہ بعض تصانیف پر کہ منجملہ ان کے اصلاح الرسوم بھی ہے۔ نوگوں میں شورش بھیل وہی تھی۔

(20) نرع میں شدت وسمولت کا تعلق قوت مزاج ہے .

عرض کیا گیا کیا نزع ہر شخص کو زیادہ ہوتا ہے؟ فرمایا کہ نہیں ' بلکہ یہ قوت مزاج وطبیعت وشعت تعلق روح مع الجسد پر بنی ہے۔ جو قوی لوگ ہیں ان کو شعدت ہوتی ہے۔ منعفاء کو اس قدر نہیں۔ چنانچہ رسول اللہ سائی ہاکہ کو سخت ہوئی۔ چونکہ آپ قوی المزاج بھی منے اور بوجہ شفقت کے است کے ساتھ تعلق بھی شعدید تھا۔ پھی کافرو مومن کی اس میں شخصیص نہیں کہ جس سے شدت نزع پر مومن کی اس میں شخصیص نہیں کہ جس سے شدت نزع پر مومن کی اس میں گفسیص نہیں کہ جس سے شدت نزع پر مومن پر بدگمانی اور سمولت نزع پر کافرے کمال کاشبہ ہو۔

(27) آخضرت النَّقَالِم كَ يَحْصِ وَ يَكِينَ كَى لَطَيف توجيه

فرمایا کہ آئینہ میں صورت جب تک نظر آئی ہے جب تک کہ آگھ کمی
دیکھنے والی کی کھلی ہوئی ہو کیونکہ نظر آنے کی حقیقت یہ ہے کہ شعاع آگھ ہے
نکل کر آئینہ پر پڑ کر پھر وائی کی طرف لو ٹتی ہے۔ اس لئے صورت نظر پڑتی ہے جب
نگاہ نہ کی تو شعاع نہ نگلی تو پھر نظر آنے کا کوئی سبب نہیں۔ غرض آئینہ میں ہو نظر آتا
ہے وہ کوئی مبائن چیز نہیں 'بلکہ اس چرے پر نگاہ لوٹ کر پڑتی ہے۔ جب مرئی ہے
ابی شعاعوں کا تعلق علت ہے وویت کی۔ پس اگر کمی مخض کو یہ قوت حاصل ہو
کہ سید ھی شعاعوں کو مقوس کر سکے تو اس کو چیجے سے بھی مشل سامنے کے نظر

آئے گا۔ چنانچہ صوفیہ کے بعض اشغال میں سر نظر آنے لگتا ہے۔ اور رسول اللہ مائی ہے ہیں دیکھتے تھے اور اس کی وجہ میں بعض علاء کتے ہیں کہ آپ کے میٹھیے سرمیں دو سوراخ تھے' ان سے نظر آنا تھا۔ تو اس کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ ممکن ہے کہ آپ کو اللہ تعالی نے شعاعوں کے مقوس بنانے کی قوت مرحمت فرمائی تھی۔ جب آپ قصد فرماتے و کھے لیتے اور پیچے کھی۔ جب آپ قصد فرماتے و کھے لیتے اور پیچے کا قصد کرتے۔ پیچے نظر فرمائے و کھے لیتے اگر کا قصد فرماتے اگے دیکھے لیتے اور پیچے اور پیچے انظر نہیں آنا اور اس تو جہے کو حضرت مولانا محمد میتھوب صاحب" سے نقل فرماتے تھے۔

(24) چولاکه آدم پداکرنے کامطاب:

فرمایا کہ حدیث حلق الله سبحانه ست مائة الف آدم-(الله تعالی نے چھ لاکھ آدی پیدا کئے) مطلب یہ ہے کہ جب حق تعالی کی کو عالم شادت میں فاہر کرنے چاہتے ہیں تو پہلے اس کی تمیدات کو پیدا کرتے ہیں۔ ای طرح جب الله تعالی نے حضرت آدم کا ظهور کرنا چاہاتو آپ سے پہلے چھ لاکھ تمیدات پیدا کیں۔ ہر ایک کا نام آدم تھا اور وہ لطائف غیبیه تھے جس عناصر سے نمیں۔ یہ خلاصہ ہے حضرت محدد صاحب کی تحقیق کا۔

(۷۸) انسان روح کانام ہے جسم کانہیں:

حضرت مولانا مد ظلم كى ايك عزيزه عرصه آثمه ماه سے بعارضه دق جتلا تھيں اور بندے نے بھى علاج كيا تھا۔ ان كے انتقال پر بعضے لوگ بعض ور ثاء كا انتظار كرنے كو تيار تھے۔ حضرت مولانانے تاكيد أار شاد فرمايا كه موافق شريعت كے دفن بيس جلدى كرنى چاہئے اور فرمايا كه انتظار كى كااس لئے كيا جاتا ہے كه وہ آكرد كھيے لئين وہ كس چيز كو دكھيے گاكہ مريضه تو يسان سے رخصت ہو كئيں۔ وہ يسان كمال

میں 'ان کا تو ڈھانچہ رہ گیاہ اور یہ قالب مغائز ہے اس مخص کی حقیقت کا جب وہ مخص میں ساتھ ہے۔ چنانچہ مخص میمان نہیں تو غیر چیز کے دیکھنے کے لئے انتظار کرنا محض عبث ہے۔ چنانچہ انتظار ملتوی کیا گیا۔ پھر فرمایا کہ شریعت نے حقائق پر نظرر کھی ہے۔ انسان جس کانام ہے جب وہ نہ رہا تو قالب کو رکھنے ہے کیا فائدہ؟ انسان حقیقت میں روح ہے نہ جہم۔ جسم روح کو اٹھائے ہوئے ہے 'جیسے پاکلی گاڑی میں کوئی سوار ہو'ای طرح جسم روح ہے نہ جسم۔ جسم حال روح ہے نہ جسم۔

فرمایا که رسول الله ما آناتیج کامور دنیامیں مشغول ہونامانع توجه الی الحق نمیں ہو تا۔ کیونکه رسول جو افعال نبحی کرتے ہیں تھم کے مطابق کرتے ہیں۔اس لئے ہر موقع میں یمی خیال ہو گا کہ جو نعل بھی ہو تھم کے موافق ہو اس لئے ہروقت استحصار رہے گا۔

(٨٠) انبياء عليهم السلام كالكريال بالناتربيت كے لئے بے:

فرمایا کہ انبیاء کے بحمیاں پالنے کی وجہ یمی ہے کہ ان کو سخت اور نرم مزاح اوگوں سے واسط پڑتا ہے۔ جس میں نمایت تحل کی حاجت ہے۔ اس لئے انبیاء "
پہلے سے محل کے عادی بنائے جاتے ہیں کہ بحمیاں پالنے کا تھم ہو تا ہے۔ کیونکہ
بحمریوں میں ہر قتم کی بحمیاں ہوتی ہیں۔ وہ مختلف جوانب میں پھیل جاتی ہیں اور
چواہا مخل کر کرکے ان کو جمع کرتا اور ہورتا ہے اور ان کی اذبت کا متحمل ہوجاتا
ہے۔ ای طرح لوگ انبیاء سے بھائے ہیں اور تکالف وستے ہیں اور انبیاء "ان کو مختل کے ساتھ اپنی طرف لاتے ہیں اور نیز بحریوں میں سکنت کا مضمون ہے ان کو
پلنے والے میں بھی سکنت پیدا ہوجاتی ہے۔ جس طرح اونٹوں میں رہنے کا بیدار "

ہے کہ اس کے تگربان مخت مزاج ہوتے ہیں۔

(٨١) تصور شيخ وفع خطرات كے لئے تعليم كياجا تا ہے:

فرمایا که تصور شخ کی تمن صور تی ہیں۔ ایک بیا کہ شخ کا خیال اس عقیدہ ے کرنا کہ شخ کا تصور واسط ہے قبول عبادت کا۔ جس طرح بعضے لوگ اس کی صورت حسيمه كو بھي اي طرح كاواسط بناتے ہيں۔ بهت لوگوں كويد ديكھاہے كه اہتمام کرکے نمازیا و کلیفدایس جگہ پڑھتے ہیں جمال شیخ آگے بیٹے ہویا غدا کو بصورت شخ سمجھنا سوید تصور تو شرک ہے۔ دو سری صورت بدہے کہ شخ کاخیال بائد ھنااس قصدے کہ شخ کے دار دات اس کے دار دات ہوجائیں ' یہ مباح ہے اور یمی تصور متقل شغل ہے۔ صوفیہ کے نزدیک ای کو رابط کہتے ہیں۔ بھر فرمایا کہ میری طبیعت اس سے نفور ہے اور وہ نفرت الی ہے جیسے بعض کو او جھڑی سے نفرت ہوتی ہے۔ جس کو کراہت طبعی سجھتے اور وجہ نفرت یہ ہے کہ اس تصور میں بالکل متغرق ہوجانا پر اہے تو اس سے طبیعت منقبض ہوجاتی ہے کہ مخلوق کی طرف الی توجه متغزق ہو جس کے ساتھ دو سری توجه جمع نہ ہوسکے۔الی توجه خاص حق ب الله تعالى كا- تيسرى صورت جارے حضرت كے يهال على العنى حاجى اعدادالله صاحبٌ مهاجر عَلى) وه بيه كه اس تصور كو عبادت نه منجهے نه واسطه جانے ' بلكه تضور صرف خیال جمع کرنے کے لئے ہو کہ جس سے دفع خطرات ہوجائے اور جب خطرات دفع ہو جائیں بھراس کو ترک کردے ادر اس میں شیخ ہی کی تخصیص نہیں۔ جس چیز کے بھی تصور سے بیہ بات حاصل ہوتی ای کا تصور کافی ہے۔ گر جس ہے تعلق محبت والفت کاہو تا ہے اس کاتصور دو سرے تصورات کے دفع میں حسازیا دہ نافع ہوتا ہے۔ سوچونکہ شخ سے ایک خاص قتم کاعلاقہ ہوتا ہے۔ اس لئے اس کا تصوراس غرض کے زیادہ مناسب ہے۔ یکی وجہ ہے کہ بعض شیوخ کامعمول تھاکہ جب کوئی ان شیخ کے پاس بیعت ہونے جا تا تھا تو شیخ اس سے پوچھتے تھے کہ کی پر عاش بھی ہو۔ وجہ اس کی یہ تھی کہ عاش کاخیال ایک ہی جانب ہو تا ہے۔ اس لئے توجہ الی اللہ کرنے کے ضرورت ہوتی تھی۔ وہ شیخ کی ذرا می توجہ سے دفع ہو کر توجہ الی اللہ سے مبدل ہوجاتا ہے۔ اگر خیالات بست ہوں تو اس شی ذیادہ مشقت اٹھانے کی ضرورت تھی۔ چنانچہ بعض شیوخ نے بینس تک کا عشق مرید کو بتلایا۔ البت عشق ناجائز کی تعلیم کے لئے اجازت نہیں۔ بعض لوگ تصور شیخ کی بابت معترض ہوتے ہیں۔ مگران کو تفصیل معلوم نہیں۔ بعض لوگ تصور شیخ کی بابت معترض ہوتے ہیں۔ مگران کو تفصیل معلوم نہیں اور نہ اس کا اندازہ ہے کہ جائز قسم میں کیا عکمت ہے۔ بات یہ ہے کہ نہیں اور نہ اس کا اندازہ ہے کہ جائز قسم میں کیا عکمت ہے۔ بات یہ ہے کہ نہیں اور نہ اس کا اندازہ ہے کہ جائز قسم میں کیا عکمت ہے۔ بات یہ ہے کہ نہیں اور نہ اس کا اندازہ ہے کہ جائز قسم میں کیا عکمت ہے۔ بات یہ ہے کہ نہیں اور نہ اس کا اندازہ ہے کہ جائز قسم میں کیا عکمت ہے۔ بات یہ ہے کہ نہ

در نيابد حال بخشر نيج خام

شیخ جو بات مناسب مرد کے دیکھ ہا ہاں پر عمل کرا تا ہے اور اگر شبہ ہو کہ دفع خطرات جب ہر تصور سے ہو سکتا ہے تو حق تعالیٰ ہی کاتصور کیوں نہ کیا جائے۔ جو اب بیہ ہے کہ اللہ میاں چو نکہ فائب ہیں ان کاتصور بعض کو جمتا کم ہے۔ اس لئے دفع خیالات کے لئے موثر کم ہوتا ہے۔ اور اگر کمی شخص کو ایسا ہو کہ صرف اللہ میاں کاتصور واقع خیالات ہو سکے تواس شخص کو کوئی عاجت تصور شخ کی نہیں۔ میاں کاتصور وفع خیالات ہو سکے تواس شخص کو کوئی عاجت تصور شخ کی نہیں۔ (۸۲) بیماری وغیرہ کے لئے عملوں کے موثر نہ ہونے کی شخصیت :

قرمایا کہ بعض عمل جو لوگ بیماری وغیرہ کے لئے کرتے ہیں ان میں جو آیات بیں اس کے موٹر نہ ہونے کی وجہ باوجود یکہ کلام حق موٹر ہونا چاہئے یہ ہے کہ ان کا اثر جو شریعت میں موعود ہے وہ بلاشبہ یقیتی ہے اور وہ آ ثرت کا تواب ہے اور جو آثار ان کے ہم نے خل بیماری وغیرہ کے دافع ہونے کے تجویز کر دکھے ہیں جن کا وعدہ نہیں ہے وہ یقینی نہیں ہیں' نہ کلام اللہ وغیرہ اس کئے اتراہے۔ یہ جدابات ہے کہ مجھی یہ اثر بھی مرتب ہوجائے۔ مگریقینی نہیں' نہ اس کاوعدہ ہے اور جو ان میں آیات نہیں ہیں ان میں جواب ہی کی حاجت نہیں ہے۔ ان کے کسی قتم کے اثر کی کوئی دلیل یقینی نہیں۔

(٨٣) مهمان كوكسي قدر كھانا برتن ميں چھوڑ دينا چاہيے:

فرمایا که بعد کھانا کھا لینے کے برتن صاف کرنے کی بابت جو مسنون طریقہ مشہور ہے اور حدیث میں بھی ہے کہ بالہ صاف کرلینا چاہئے اس کے متعلق ایک تفصیل ہے۔ وہ بیر کہ بیرائے گھرکے لئے ہے اور اگر مہمان ہو تو بہتریہ ہے کہ سمی قدر کھانا برتن میں چھوڑ دے۔ تاکہ میزبان یہ نہ سمجھے کہ معمان نے بیٹ بھر کر نہیں کھایا اور اس کا دل برا ہو۔ کیونکہ اگر کسی قدر کھانا بھی بربتن میں چھوڑ ویا جا تا ہے تو میزبان سمجھتا ہے کہ معمان بھوکا نہیں رہا۔ پھر فرمایا کہ لوگوں نے معاشرت کے بارے میں غور کرناچھوڑ ویا۔ شریعت نے طرز معاشرت بھی نمایت مکمل بتایا ہے جن یہ عمل کرنے کا ایک سل طریقہ رہے کہ تھوڑا وقت اس لئے معین کرلے جس میں غور کیا کرے کہ مجھ ہے کسی کو تکلیف تونسیں پینچی۔ دوم اس میں غور کیا کرے کہ جو معالمہ میں لوگوں ہے کرتا ہوں اگر کوئی میرے ساتھ کرے تو میرا کیا حال ہو۔ اگر اپنے اوپر ناگوار ہو تا ہو تو یہ سمجھے کہ روسرے کو بھی تاگوار ہو گا۔ اس لئے ایسے امور کو چھوڑ دے۔ جب کوئی اس طرح سوینے اور خیال رکھنے کی عادت ڈالے گانو عقل کو آئندہ ایے امور کے دریافت کرنے میں رسائی ہوتی حائے گی' پھرغنطی کم ہوگ۔

(۸۴۷) تلاوت کی کیسٹ کو بے وضوچھوٹا جائز ہے:

سوال آیا تھا کہ گرامو فون کی جس پلیٹ میں کلام اللہ بھرا ہوا ہواس کا بے وضو چھونا درست ہے یا نہیں؟ موانائے تحریر فرمایا کہ اگر اس کے نفوش ممتاز ہوں کہ ان کو صرف دیکھ کر معلوم ہوسکے کہ یہ فلاں آیت ہے قو بوجہ اس کے دال علی المحروف القرآنیہ ہونے کے اس کا تھم مثل مصحف کے ہے اور اس کا بے وضو چھونا جائز نہیں ہوگا۔ یا اب الی صورت نہ ہو لیکن آئندہ ذمانے کی ایجاد میں ایس ہوجائے کہ ایسا متیاز ہونے لیگہ تو اس وقت درست نہ ہوگا۔ اور اگر نفوش میں ایسا المتیاز نہیں قوان کی مثال حافظ کے دماغ جیسی ہوگی جس میں کلام اللہ منقش ہے۔ المتیاز نہیں تو دمائے کہ چھونا جائز ہے الیے ہی اس کاچھونا بھی درست ہوگا۔ جس طرح اس کے دماغ کو چھونا جائز ہے ایسے ہی اس کاچھونا بھی درست ہوگا۔

(٨٥) حضرت موى كم كو نظر آنے والا نور مخلوق بلاواسطه تھا:

آبہ میں یہ سوال کیا گیا کہ وادی ایمن میں موئی کو جو نور نظر آیا وہ اگر نور کلوں نے سوال کیا گیا کہ وادی ایمن میں موئی کو جو نور نظر آبا وہ اگر نور کلوں نہ تھانو رویت میسر ہوگئی تھی۔ پھر آب آرینی اُنظر آبائی کی در خواست کی کیا وجہ 'اور اگر نور مخلوں تھا تو موئی علیہ السلام میں اور جم میں کہ دو سرے انوار کلوقہ کو مثل نور مٹس و قمر و کیھتے ہیں کیا فرق ہوا۔ جواب ویا کہ وہ نو میرے انوار کلائوں تھا۔ گرچو نکہ مخلوق بلا واسط تھا اس لئے اس کو بہ نسبت وہ سرے انوار کح حق تعالیٰ کے ساتھ زیادہ تلبس و تعلق تھا کہ اس تلبس ذائد سے اس کو حق تعالیٰ کی طرف نسبت کرنا یعنی ایک معنی میں نور حق کہ اس تعلی کے طرف نسبت کرنا یعنی ایک معنی میں نور حق کہ نام کی وجہ سے اس کو کلام اللہ کہنا جائز نہیں۔ یس سب ماتر یدیہ کے دوئی کیا م اللہ کہنا جائز نہیں۔ یس سب محتاج ہو گئے۔

(٨٦) ناپاک کلوخ سے دوبارہ استنجاء کرناجائز نہیں :

ایک مخص نے سوال کیا کہ کلوخ ہے جب استخباکیا تو وہ ایک ہی وو قطرے
کے سے ناپاک ہو گیا تو اس کے بعد ناپاک کلوخ ہے استخبال زم آیا اور وہ بہ تصریح
فقماء ممنوع ہے؟ جواب دیا کہ مجلس واحد جامع اشتات ہے اخیر تک کی تطلهر تھم
میں تظمیرواحد کے ہے۔ اس لئے مجموع کے بعد وہ تھم کراہتہ استخبا بالنجس کے
میں تظہیرواحد کے ہے۔ اس لئے مجموع کے بعد وہ تھم کراہتہ استخبا بالنجس کے
طاہر ہوگا۔ یعنی دوسری مجلس میں اس کا استعمال جائز نہ ہوگا۔

(۸۷) نماز 'تلاوت اور ذکر کے درجات میں تفاوت ہے:

ایک مجلس میں اس کا تکتہ بیان کیا کہ پارہ اکیس کی پہلی آیت میں تلاوت اور صلوۃ کو تو بھینہ امر فرمایا اور ان کی کوئی فضیلت بیان نہیں فرمائی اور ذکر کو بعنو ان فضیلت ذکر فرمایا اور اس کا امر نہیں فرمایا۔ تکتہ یہ ہے کہ تلاوت اور صلوۃ تو فرض ہے۔ گو اتنا فرق کفایے۔ کیونکہ اصلوۃ فرض عین ہے اور تلاوت قرآن فرض کفایے۔ کیونکہ اصل فرض قرآن کا محفوظ کرلیا ہے جو مجموعہ امت پر فرض ہے اور وہ موقوف ہے تلاوت پر۔ اس لئے وہ بھی اس طرح پر فرض ہوگی اور اجد ضرورت فلا ہر ہونے کے بیان فرورت نمیں۔ اس کے ابقاع کے لئے بیان ضرورت بی کائی ہے بیان فضوات کی ضرورت نمیں۔ اس کے ابقاع کے لئے بیان ضرورت ہی کائی ہے بیان فرورت نمیں۔ اس لئے صیغہ امر کا تو فرمایا نہیں 'لیکن فضا کل اس بخلاف ذکر کے کہ ماموائے قرآن اور اذکار صلوۃ کے اور بقیہ اذکار بالمعنی المتباور للذکر فرض نہیں۔ اس لئے صیغہ امر کا تو فرمایا نمیں 'لیکن فضا کل اس بیان فروری ہونے پر نظر کرنا سبب ترک نہ ہوجائے۔ کیونکہ استماع فضا کل سبب ہوجائے گا فعل کا۔

(۸۸) نذر معلق کی ناپیندید گی عارض کی وجہ ہے ہے:

اس سوال کے جواب میں (کہ احادیث سے نذر کی عدم پیندیدگی معلوم ہوتی

ہے اور نصوص قضائل وفائے نذر ہے اس کا اطاعت ہونا معلوم ہوتا ہے خصوص بعد انتخام لا نذر فی معصیت کے) فرمایا کہ روالمحتارین نقل کیا ہے کہ سے البند بیدگی نذر معلق کے ساتھ قاص ہے۔ چنانچہ اس کی تعلیل فَیانَّ النذر لا برد من القدر شیئا اس کی صاف دلیل ہے۔ جب اس ہے مطلق نذر کا طاعت ہونا لازم نہیں آتا پھر نذر معلق میں بھی عدم پہندیدگی عارض کی وجہ ہے۔ اس سے نفس نذر کے طاعت ہونے میں کوئی قدح نہیں ہوتا۔

(٨٩) رؤيت بلال مين تاري خبرمعترضين

ورباب رؤیت ہدال تاری خبر مقبول نہ ہونے پر اس سوال کے جواب میں
(کد تار پر لاکھوں روپید کا کاروبار ہوتا ہے۔ اگر وہ معتبرنہ ہوتا تو اس پر ایسا اعتماد کیوں
ہوتا) فرمایا کہ سیشن کے مقدمہ میں شمادت یا تھم سزا بذریعہ تارضچے کیوں شیں ؟کیا
دین کی قیمت نفس سے بھی کم ہے۔ ایس اموال کے ابتدال سے نفس اور دین کا
ابتدال لازم شیں آتا۔

(۹۰) کلاله کی آیتو<u>ں میں تفسیری نکتہ :</u>

قرآن مجيد من دو آيت فرائض كم متعلق جم من كالدكاهم خدكور عاليك عجيب كاد بيان كيا- ايك آيت بد ب: وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُوْرَثُ كَلْلَةٌ أُوالْمُوَاةٌ وَّلَهُ أَخْ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُ مَا السُّدُسُ-فَإِنْ كَانُوْا آكُثَرَ مِنْ ذَٰلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلُثِ (الآية) ووسرى فَإِنْ كَانُوْا آكُثَرُ مِنْ ذَٰلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلُثِ (الآية) ووسرى آيت بد ب: إِنِ امْرُءٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدَّ وَلَهُ أَخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ- وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ - فَإِنْ كَانَنَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُ مَا النَّلُكُنَانُ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوْ آ الْحَوَةً رِّجَالًا وَيْسَاءً فَلِلَّا كَرِ

مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْن.

سب کا جماع ئے کہ پہلی آیت میں اخو ہ واخوات اخیافیہ کا تھم **نہ کور**ہے اور دو سرى من اعمانيه وعلاتيه كااور وليل اس كى جمارك لئے اجماع ب اور الل اجماع ك لئے بهلى آيت ميں قراءت بزياده مِنْ أَمِ ب- نكته بديبان كياكياكه غور كرنے ہے خود قرآن میں بھی اس کا قوی اور قریب قریبۂ ہے۔ وہ پہ کہ پہلی آیت ہے کچھ اوپرسام ابوین کے ذکور ہوئ میں۔ وَلاِ بَوَیْه لِکُلِّ وَاحِدِمِنْهُ مَاالسُّدُسُ مِمَّا تَوَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدُّ فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدُّوَّو رَفَهُ ٱبَوَاهُ فَلامِّهِ الثُّلُثُ- فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلامِّهِ الشُّدُسُ (ال**آب**) پ*ي اس ش ال كو بر* حالت میں ذی فرض فرمایا ہے اور فرض دو قتم کا ہے:سدس اور تکث اور باپ کو ا یک حالت میں ذی فرض اور ایک حالت میں عصبہ فرمایا ہے۔ آگے آیات کلالہ میں بھی ایک جگہ اخو ۃ واغوات کو ہر حال میں ذی فرض قرار دیا ہے۔ سد سأو ثلثا اور می حالت تھی ان کی تو یہ قرید اس کا ہے کہ یہ من الام بیں کہ ان کا حکم مستفاد ہوا ماں ہے اور دو سری جگہ اخو ۃ اور اخوات کو بعض حالات میں ذی فرض اور بعض حالات میں عصبہ قرار دیا ہے۔ اور میں حالت تھی باپ کی اور میہ قرینہ ہے اس کا کمہ يه اخوة واخوات باب بيس تو ضرور شريك بين خواه مع الاشتراك في الام خواه بدونه-

(۹۱) مراقبه موت پر دوام ند کرے:

مراقبہ موت کاالیا شخص ہر روزنہ کرے جس پر اس کے دوام سے یہ اثر ہو کہ وہ ایک معمول بات ہوجائے۔ اس کی تائید صدیث لا تبجعلوا بیوتکم قبورًا سے ایک خاص تفیر پر ہوتی ہے کہ گھروں میں قبرس نہ بناؤ کہ اس سے قلب پر تذکر موت کاخاص اثر نہیں رہتا اور چونکہ اس تفیر کو کمی نے رد نہیں کیا اس لئے اس مضمون کائی نفسہ صحیح ہوتا ثابت ہوگیا۔ اور اس کی مثال طبیات میں ایس ہے کہ کشتہ یا اور کوئی دوائے حار و قوی پر اگر دوام کیاجائے اثر نہیں کرتا۔ اور ایس ہخض پر دو سری دوا تو اثر کرتی ہی نہیں۔ گرید ان مراقبات میں ہے جو مقصود نہیں ہوتی اور مراقبہ موت نہیں ہوتی اور مراقبہ موت بھی ایسا ہی ہے کہ واسطہ ہے مقصود کا لیتی ذکر آخرت کا اور عجب نہیں اکثر وا فرمانا اور دوائد فرمانا ہی سب ہے ہو۔ بہ خلاف ان مراقبات کے جو خود مقصود ہوں۔ جو سے سے مواقبہ من ایسا کی مراقبہ حق تعالی کے کمالات اور انعامات کاوہ مثل غذا کے ہیں جن پر دوام مقصود ہے۔

(٩٢) ايك آيت كي صحيح تفسير:

اَجَعَلَ الالِيهَةَ اللهَ اوَّاحِدًا العِضَ عَلاة فى الوَحيد ف اين وَحيد مرعوم يراستدلال كياب كه كفار الله لسان كه اس انكار سه صاف معلوم بوتا به كه صاحب وى كادعوى كادعوى سب آله كواله واحد كساتھ متحد قرار دين كا تقاله جواب يه به كه يه به جعل تصيير كه لئه شي كه مفيد معاسى قد كور بو بلكه اس كا حاصل مفعول اول كا ابطال اور مفعول ثانى كا ابات بهدا به كادر مى نظير حديث به من جعل الهدوم هدا واحدًا هدم الاخرة كفاه الله هدومه كلها من جعل الهدوم هدا واحد كم ماتھ مقصود نهيں بلكه بهوم ونيوب كل نفي اور بهم آخرت كا ابات مقصود به حديث من اتجاد بهوم كابم واحد كه ساتھ مقصود نهيں بلكه بهوم ونيوب كي نفي اور بهم آخرت كا ابات مقصود به -

(۹۳) طعام اہل نارشجرة الزقوم بے:

ایک عالم ہندی مولدا و کلی مسکنا نے سوال کیا کہ مکہ مکرمہ میں برشو می کھائی جاتی ہے جو کہ زقوم ہے اور قرآن مجید میں اس کو طعام کفار فرمایا ہے ' جس سے اس کاغیر قابل اکل ہونا معلوم ہوتا ہے 'ورند تعذیب ہی کیا ہوئی؟ جواب دیا گیا کہ ماکول ثمرة الزقوم ہے۔ جواب دیا گیا کہ ماکول ثمرة الزقوم ہے۔ چنانچہ مصرح ہے ابن شُخرَة الزَّقَوْمِ طَعَامُ الْأَنْتِهِم

(٩٣) فَلَمَّا تَجَلِّي رَبُّهُ كَي تَفْير:

ایک صاحب علم نے سوال کیا کہ فَلَمَّنا تَنَحَلَّی رَبُّهُ الْ عَوَّ مُوْسُی سے معلوم ہو ، ہے کہ خرور بعد جُل کے ہوا۔ پس رویت ثابت ہوئی۔ پھرلَنْ تَرَ الْنِی سَعَلُ عِنْ اللهِ عَلَى اور خرور سَعَنَ اور خرور سَعَن اللهِ عَلَى اور خرور مِن کُل اور خرور مِن کُل اور خرور مِن کُل دُن سُمِن ہواجس مِن رویت ہو۔

(٩٥) صد قات واجب كے علاوہ بھي مال ميس مستحقين كاحق بے:

حدیث میں إنَّ فِی الممال لحقا سوی الز کوة کے دعوے پر حضور ما اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ علیہ مروی ہے۔ اس کے ضمن میں ایک بار بیان کیا گیا کہ یہ اصحیه وصد قد فطر کے بھی علاوہ ہے۔ دلیل اس کی ہیہ ہے کہ اضحیہ میں توکسی کو الناء می ضروری نہیں اور صدقہ فطر میں ایتاء کا جواز عام نہیں۔ کیونکہ اگر کوئی ہاشی خوالقر بلی کو دینا چاہے درست نہیں اور فضیلت ایتاء کی قرآن شریف میں عام ہے ہر موہن کو۔ اس سے معلوم ہواکہ یہ حقوق غیر موظفہ ہیں۔ مضمون امداد مجروحین ترک کی تائید میں بیان کیا گیا تھا۔

(٩٢) بيع باطل ہے بيخے کی صورت:

جو لوگ انبہ وغیرہ کی تھ باطل قبل پھل آنے کے کرتے ہیں جس کا فساد آئندہ کے خریداروں تک بھی پہنچتاہے کیونکہ سب کو خریدنا حرام ہوجاتا ہے اس کی ایک اصلاح الیم سل بتلائی کہ کچھ بھی دشوار شیں۔وہ ہیر کہ جب پھل خوب آجائیں پھروہ متعاقدین ذبانی اس عقد کی اسی ٹمن پر تجدید کرلیا کریں تو بائع کو ٹمن اور مشتری اول کو اور اس طرح دو سرے خریداروں کو بھی پھل حلال ہوجائیں۔گو متعاقدین پر اول بار کے عقد باطل کی معصیت رہے لیکن ان مفاسد سے تو نجات ہوجائے۔

(٩٤) روپے کے لین دین میں کمی بیشی جائز نہیں:

کی بیشی نوث کے متعلق میہ شبہ کیا گیا کہ جب بدلین ہم جس نہ ہوں تو کی بیشی جائز ہونا چاہئے۔ جواب دیا کہ یہ تج نہیں ہے جو نوٹ کو بدل قرار دیا جائے۔ بلکہ حقیقت اس کی حوالہ ہے اور نوٹ اس کی سند ہے۔ پس بدلین روپیہ کے سوا کچھ نہیں۔

(٩٨) بدعتي کي مدارات جائز ہے:

ایک صاحب علم نے سوال کیا کہ حدیث میں من وقر صاحب بدعة فقد اعان علٰی هدم الاسلام آیا ہے۔ اور اکثر مبتدین اہل جاہ کی تو قیر کنی مصلحت پڑتی ہے۔ جواب دیا کہ یہ توقیر نہیں ہے بلکہ مدارات ہے جس میں دینی مصلحت ہا ونیوی مفدہ کا دفع ہے۔ حدیث میں حضور سر الم الیک شخص کی نبست بئس اخوالعشیرة فرمانا اور پھر ماضری کے وقت الان له القول کی حکایت اور حضرت عائش می سوال کے جواب میں ان من اشر الناس من تر کہ الناس اتفاء فحشہ فرمانا اس کی دلیل ہے۔

(٩٩) وسوسه باعث غم نهیں ہونا چاہئے :

وسوسد مین غم کرناخلاف شرع ب که صدیث مین تسلیه بلک بازت معرح

(••۱) طریق صحیح پر چلنے کا تعین بھی بہت بڑی راحت ہے:

و مِنْ عَلَى هُدَّى مِنْ رَبِهِم كا نحت ماجلد ہوتا نمایت پاکیزہ مثال علی میڈ مثال علی گرہ مثال علی میڈ میٹ میں میٹ ہوتا نمایت کا اور اس کو این کیا اور اس کو معلوم ہوا کہ اگر ہنوز مقصود پر نہ معلوم ہوا کہ اگر ہنوز مقصود پر نہ بہنچ ہو سرطریق صبح پر چلنے کالیقین بھی ہت بڑی راحت و نعمت ہے۔

(ا•۱) قاب قوسین کی توجیه :

قاب قوسین کی توجیہ جو بعض نے قابا قوس کے ساتھ کی ہے اس کی مثال ہماری زبان میں میہ ہے۔ ہماری زبان میں میہ کہ طاب علموں نے پڑھا کہ الفاظ میں تو مضاف ایہ جی علم کی جمع بنائی گئی گر مقسود مضاف کی جمع ہے۔ گویا مجموعہ مضاف و مضاف الیہ کو مشہوم واحد قرار دے کراس کی جمع بنائی گئی۔ اس طرح سے قاب قوسین کو سمجھ لیا دیے۔



O مجادلات معدلت O

(حصد سوم)

ا- آنخضرت مالیکیا کو بیداری میں جسد عضری کے ساتھ معراج ہوئی

برسیل وعظ فرمایا کہ ایک صاحب نے رام پور میں مجھ سے دریافت کیا کہ معراج کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟ میں نے کما جنب رائے تو کسی اٹال رائے ہے بوچھے۔ ہاں بوں کئے کہ تمہارااس بب میں ذہب کیا ہے۔ چنانچہ میرا ذہب ہے کہ حضور سٹی ہیں گئے کہ تمہارااس بب میں ذہب کیا ہے۔ چنانچہ میرا ان صاحب نے کما کہ ایباتو بھی ہوا نہیں۔ میں نے کما کہ اگراس کی کوئی نظیر ہوتی تو اس نظیر کے مائے کہ کما کہ ایباتو بھی آپ کی رائے کے موافق کسی نظیر کی ضرورت ہوتی۔ پھراگر کہیں اس کی انتخانہ ہوتو تسلسل لازم آئے گااور اگر انتخاب وجائے تو وہ مرتبہ ایہ ضرور ہوگا کہ جس میں نظیر کی ضرورت نہ ہوگی۔ ہم میہ کتے ہیں کہ محران میں کو آب ایبا سمجھ لیجئے۔

۲- کافر کے لئے ابدی عذاب میں کوئی ظلم نہیں:

برسمیل وعظ فرمایا کہ کافر کو جو ابدی عذاب ہے اس میں کوئی ظلم نہیں' کیونکہ کافراللہ تعالٰی کی ہر ہر صفت کے حقوق کو ضائع کرتا ہے اور اس کی صفات لامتنای میں اور خود ہر صفت کے حقوق بھی غیر متنای ہیں۔ تو چاہئے تو یہ تھا کہ ہر صفت کے انکار پر استای سزا ہوتی اور بجر برصفت کے حقوق پر اس طرح غیر متابی سزا ہوتی ، پھر زیادتی کس ہوئی؟ بلکہ ایک معنی کرکے کی ہے۔ بغاوت کی سزا قید دائی ہی جو تی ہے۔ بغاوت کی سزا قید دائی ہی جو تی ہے جس قتم کا دوام دکام ظاہری کے اختیار میں ہے بعنی تر حیت وہ اپنے باغیوں کے لئے مقرر کرتے ہیں اور جس قتم کا دوام احکم الی کمین کے اختیار میں ہیں اور جس قتم کا دوام احکم الی کمین کے اختیار میں سے بینی ابدی وہ اپنے باغیوں کے واسطے تجویز فرمائیں گے۔ اس میں ظلم اور زیادتی کچھ بھی نہیں بلکہ عین عدل ہے۔ دو سراجواب بد ہے کہ کافر کا عرام تو سمی برتا ہے کہ خواہ کتنی ہی عمر ہو وہ کفر ہی پر رہے گائیں تک کہ اگر ہمیشہ بھی زندہ ہوتا ہے کہ خواہ کتنی ہی عمر ہو وہ کفر ہی پر رہے گائیں تک کہ اگر ہمیشہ بھی زندہ

رہے تا کافری رہے گا۔ لنڈااس کے اس عزم موبد پر عذاب موہد دیا جائے گا۔ سو۔ بدیبہ ملنے کا د سوسہ اشراف نفس میں داخل نہیں :

ہدایا کے بارے میں ایک بار فرمایا کہ ایک بزرگ عالم صاحب ارشاد نے بھے ہے ایک افتحال پیش میا کہ یہ ہوت ہے کہ ہدایا کی کسی کو گرانی اور انتظار ہو تو لینا خلاف سنت ہے۔ آخر جو اوگ بیش پیش کرتے رہتے ہیں وہ جب آتے ہیں تو قلب میں خیال تو ضرور ہو تا ہے کہ یہ پیش کریں گے۔ پھراس انتظار کے ساتھ اس کا قبول کرنا کسے پندیوہ جو سکتا ہے۔ میں نے ریعنی ہمارے حضرت موانا آنے خود) عرض کیا کہ جنب انتظار تو یہ ہے کہ توقع کے پورانہ ہونے کی صورت میں افسوس عرض کیا کہ جنب انتظار تو یہ ہے کہ توقع کے پورانہ ہونے کی صورت میں افسوس اور دل میں شکلیت پیدا ہو۔ نرا خیال اور احمال انتظار شیس ہو سکتا۔ اس دیکھنا یہ چہتے کہ آیا اگر وہ مختص جس سے توقع ہے کچھ نہ دے توکوئی افسوس یا ماال ہو تا ہو ہیں۔ اس جواب کو س کروہ بزرگ بہت خوش ہو ہورنہ وہ محص وسوسہ اور خیال تھا۔ سے باشیں۔ آگر ہو تو انتظار مانع قبول ہدیہ ہے۔ ورنہ وہ محص وسوسہ اور خیال تھا۔ سے باسی جواب کو س کروہ بزرگ بہت خوش ہو کاور بہت ہی دعائیں و سے رہے۔

سم- معصیت معاصی کی نحوست سے آتی ہے:

ایک بار عرش کیا گیا که وگ جو بعض گھوڑوں وغیرہ کو منحوس سیجھتے ہیں اس کی بھی کوئی اصل ہے۔ فرمایا کہ جی پچھ نسیں سب داہیات ہے۔ اس پر تومیں ایک مثال دید کرتا ہوں کہ کسی عبثی کو راہ میں ایک آئینہ پڑا ہوا ملا۔ اٹھاکر دیکھا تو ای ہی صورت نظر آئی۔ فور أینک دیا که لاحول ولا قوۃ کیسی بھدی می شکل ہے۔ اس کئے تو کوئی اس کو یہاں ینک ً بیاہے۔ آئینہ نو صاف شفاف تھا۔ اس کے اندراس حبثی ً و این ہی بری صورت نظریزی اور اس آئینہ کا قصور سمجھا۔ ای طرح ہم او کوں کو ائے عوب دوسروں میں نظر آتے ہیں۔ مصیبت تو "تی ہے ایے معاصی کی نحوست سے اور اس کو منسوب کر دیتے ہیں ہے گناہ جانوروں کی طرف کہ فلاں مُحورُ اايسا منحوس آيا يا فلال جانور فلل وقت بول ديا ُ اس لئے کام ند ہوا۔ اس بر عرض کیا گیا کہ حدیث شریف میں ہے کہ جب کوئی شگون بدوں میں کھکنے تو فلاں د عا یڑھے۔اس سے شبہ ہو تاہے کہ شایداس میں پچھاٹر ہواوراں کے ازاںہ کے لئے یہ دعا ہتلائی گئی ہو۔ فرمایا کہ میہ محض رفع تردو اور حصوں اطمینان کے لئے ہے اور اس سے کسی اثر کا اثبات لازم نہیں آئا۔ فال نیک لینے کی جو اجازت ہے تواس کی بابت استفسار كياكيا- فرماياكه وه بهي موثر نعيل بلك فال نيك كاحاصل صرف يه ي کہ کوئی انچھی بات بیش آئی اس کی بناء پر اللہ تعالیٰ کے ساتھ گمان نیک رکھا کہ ان شاء انلہ تعالیٰ میرا کام ہوجائے گا۔ اور فال بد کواً رای دریے میں کوئی سمجھے تواس کا حاصل ہیے ہو گا کہ خدا تعالی پر بد گمانی رکھے اور اللہ تعالیٰ پر گمان نیک رکھنا ہت اچھا ہے۔اور بد گمانی ناجائز۔اس لئے فال نیک کی اجازت ہوئی اور فال بد کی ممانعت۔

۵- الله تعالی کو کلام کے لئے کسی آله کی ضرورت نہیں:

فرمایا که ایک ہندوجو اپنے گروہ میں عابد کھلاتا تھامیرے پاس ٹٹ اسپنے ایک بندت کے آیا اور یہ سوال کیا کہ آپ لوٹ قرآن مجید کو امتد تعالی کا کلام کتے ہیں۔ حالانکہ کلام بے زبان کے ہو نہیں سکتا اور اللہ تعالی کے زبان ہے نہیں۔ پھراس نے کلام کیے کیا؟ میں نے جواب دیا کہ ہم کو کلام کے لئے زبان کی ضرورت ہے ' لیکن خود زبان کو کلام کرنے کے سئے زبان کی ضرورت نہیں۔ وہ خوراین ذات ہے کلام کرتی ہے۔ ای طرح ہم کان سے منتے میں لیکن خود کان ایی ذات سے سنتا ہے۔اس کو کسی اور آلد کی ضرورت نہیں۔ ہم کو دیکھنے کے لئے آگھ کی حاجت ب لیکن خود آنکھ کو کسی وو سری آنکھ کی ضرورت میں 'وہ اپنی ذات سے دیمیتی ج- توجب زبان اس ير قادر بك ك ب زبان كلام كرب تواكراس طرح الله تعالى کو کلام کے لئے کئی آلہ کی ضرورت نہ ہو تو کی تعجب ہے۔صفت کلام خود اس کی ذات میں موجود ہے۔ کلام خود اس کی ذات سے بلا زبان صار رہو تا ہے۔ وہ مندو اس جواب ہے بہت ہوش ہوااور اپنے ہمراہی ہے کما کہ دیکھواس کو علم کہتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ اس سے پہلے بھی میرے ذہن میں یہ جواب شیں آیا تھا۔ الحمد للہ ای وقت منجانب الله بيه جواب ميرے ذہن ميں آيا۔

٢- يمود ونصاري دنياو آخرت من مغضوب عليهم بين :

عرض کیا گیا کہ غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْهِمْ وَلاَالصَّالِیْنَ مِی مغفوب سے مراہ مغضوب فی الدنیا ہے یا مغفوب فی الآخرت؟ فرمیا کہ دونوں ہی ہو سے ہیں۔ کیونکہ مغضوب منیم یمود پر اطلاق فرمایا آیا ہے جن پر دنیا میں ہمی غضب کی کیاہے مثلاً من وغیرہ۔ عرض کیا گیا کہ پھر ضالین میں بقریمہ مقابلہ غضب فی الآ فرت کی نفی ہوتی ہے۔ فرمایا کہ جی نمیں کام مجید میں صفت عالبہ کے اختبارے عنوانات افتیار کے گئے ہیں۔ مغضوب علیم یہود کے لئے فرمایا گیا ہے۔ ان میں صفت مغضوبیت غالب بتی۔ کونکہ باوجود علم کے محض شرارت و عناد کی رو سے مخالفت کرتے بتے۔ ایسے لوگ زیادہ مورد غضب ہوتے ہیں۔ اور ضالین سے مراد نصار کی ہیں۔ ان میں صفت ضالل غالب بتی 'کیونکہ عیش پرتی وغیرہ کی وجہ سے نصار کی ہیں۔ ان میں صفت ضالل غالب بتی 'کیونکہ عیش پرتی وغیرہ کی وجہ سے دین سے غافل اور ب پروا تھے۔ للقراضالین میں ان کی صفت ضالل کا اظہار فرمایا گیا ہے۔ وہارہ استفسار پر فرمایا کہ قریت ضالین سے تو مخضوب عیم میں غضب فی الدنیا مراد معموم ہوتا ہے۔ کیونکہ ضامین ضالین یا لمعنوم ہوتا ہے۔ کیونکہ ضامین کا طمال بالمعنی المذکور دنیا ہیں واقع ہوا تھا۔

۷- دعااور توجه متعارف الگ الگ بین :

ایک موقع پر اشکال پیش کیا گیا کہ توجہ متعارف کو کالمین اکم ناپند فرات بیں۔ حالا نکہ دغامیں بھی و توجہ ہوتی ہے۔ دعاکے بعد جواثر ہوااس کو بھی توجہ ہی کا اثر کیوں نہ کہ جائے 'کیونکہ آخر دعامیں اس حالت کوجو دو سرے کے واسطے وہ خدا سے مانگ رہا ہے' اس دو سرے کے اندر مثل موجو و کے تصور کرت ہے۔ پھر اس حالت کا دراصل بعد کو موجود ہو جانا قوت خیایہ پر کیوں نہ محمول کیا جائے۔ مقبولیت دعاہی کیوں مجھا جائے؟ فرمایا کہ توجہ کے تو خاص طریقے ہوتے ہیں۔ بغیراس طرح کے اثر نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ توجہ میں قصد فاعلیت لاؤی ہے اور دعا ہیں یہ مطاق نہیں ہو تا۔ بلکہ خلاف اس کے اسپے آپ کو محض عاجز اور محتاج سمجھ کر خدا تعالیٰ نے عرض کرتا ہے کہ آپ فلاں میں یہ حالت پیدا فرادیں۔ دعا میں تو سراسراسپے بھر کا قرار ہو تاہے' اس میں قصد فاعلیت کہاں؟ اس لئے دعا کو توجہ متعارف میں۔ مقالات حکمت (جلداول) ______ 2 ``.

داخل نهیں کرسکتے۔

۸- احکام کی علتیں دریافت کرناول میں حق تعالی کی عظمت کم

ہونے کی دلیل ہے:

ا دکام کے علل تھانٹے کے متعلق مولانانے فرمایا کہ صاحبو! دین کو و گوں نے تخته مثق بنالیو که لوگ این رالول کو ۱۰ کام میں دخل ویتے میں اور ان کی علنیں گھڑتے میں اور علماء ہے بھی اس طرح سوال کرتے ہیں کہ یہ امرا ی طرت کیوں ے؟ سود ليناكيوں ترام ي؟ فلال بات كس كت منع بيع؟ بحر فرمايد كريس نے ايك موقع یراس کے متعلق میہ بیان کیا تھا کہ رہ بات تومسلم ہے کہ اگر کسی مکان میں ما برین علوم جدیده بیشچه بهوں اور انجیئئرصاحب آن کریوں کمیں کہ فور 'اٹھو یہ مکان گرا چاہتا ہے تو کچھ بھی ٹائل اٹھنے میں نہ کریں گے اور علت نہ یو چھی جے گی۔ اس وجہ سے کہ وہ جانتے ہیں کہ وہ ایسے فن سے والق بیں جس کو ہم نمیں جانتے۔ اس لئے اس کے تھم کی قدر کی جاتی ہے اور اس لئے اس کے کہنے کے موافق کرنے میں آبل نمیں کرتے۔ نہ علت علاش کرتے ہیں نہ اس سے علت او چھتے ہیں ' بلکہ حکم کی تقبل کے واسطے تیار ہوجاتے ہیں۔ یا سول سرجن صاحب أَبر كوئي دوا بتاكين تواس ميں كيھے بھي چون وچرا نہيں كرتے۔ جانتے میں كہ يہ اس فن كا اجرب- مجمع كى بات ب كد جس فن سے يد اوگ واقف سيس إس ميل لم اور کیف ہے کس لئے وخل دیتے ہیں۔ ایک طالب ملم نے عرض کیا کہ جذب وہ اوگ یول کہتے ہیں کہ علماء میں اختااف ہے 'ہم کس کی مائیں کس کی نہیں؟اس ك بم الساكرة مير - فرماياك به تو دؤسري بات بوكي - اصل مفتكو تو غير فن مين و خل دینے پر بھی۔ وہ تو طے ہو گئی نہ ہیہ اعتراض آپ مستقل طور پر سیجئے۔ تو جواب

اس کارپہ ہے کہ اختلاف کہاں نہیں اور کن دومیں نہیں؟ و کلاء لوگ ایک ہی واقعہ میں ایک دو سرے کے خلاف ہوتے ہیں۔ اطباء اور ڈاکٹروں میں اختلاف رائے ہو تا ہے 'مُروباں کوئی نہیں کتا کہ ان میں اختلاف ہے ہم کس کاعلاج کریں۔ سو وجہ اس کی میر ہے کہ جو امر کسی کو کرنا ہو تا ہے اور اس کی ضرورت سمجھی جاتی ہے اس میں خلاف کی برواہ نہیں کر تا۔ بلکہ ایک کو رائج قرار دے کر اس پر عمل کر لیٹا ے۔ چنانچہ صحت جسمانی کی چونکہ قدر ہے'اس میں کسی کے خلاف کی پرواہ نہیں' اس کو برابر کرتے ہیں۔ دین کی پرواہ اور قدر نہیں' اس ہے جیلے تلاش کرتے ہیں اور بیں نے میرٹھر کے جئے میں سوجواب کاایک جواب عرض کیاتھا کہ جن کو قانون شریعت میں شبهات میں وہ چالیس یوم کے لئے ہمارے پاس آئیں اور و قنافو قرآبیان کرے ان کے جوابات ہم ہے لیں اور خالی الذہن ہو کر سنیں اور پھر خلوت میں تاس کریں۔ اگر تحقیق حق کاارادہ ہوا توان شاءالند شہمات بھی جاتے رہیں گے اور اصلاح بھی ہوجے گی۔ اور قلب كاعلاج بھی ہوجائے گا۔ بات بدہے كہ جان جيسى عزیز ہے اگر ایمان بھی ایساہی عزیز ہو تو علان کی فکر کی جائے۔ایمان کو عزمز نہیں مجھتے اس کی قدر نہیں۔ اس لئے اس میں ایسے شہمات نکالتے ہیں اور علل ڈ عونڈ نے کے متعلق یہ بھی فرمایا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ کسی کی عظمت مانع ہوتی ہے اس کے احکام کی علت ڈھونڈنے ہے۔ اس کی نظیرائی سمجھ کیجئے کہ ایک تو کوئی دوست برابر کے مرتبہ کا تھم کرے تو اس کی عدت بوچھتے ہیں کہ تم نے یہ تھم کس لئے دیا اور ایک حاکم کی طرف ہے کوئی حکم صادر ہو تو ہر گرز علت نہیں یو چھتے۔ وجہ یہ ہے کہ دوست کی عظمت اتنی قلب میں نسیں۔ ایک معمولی چیز ہے اور حکام کی عظمت ہے۔ اس لئے جمت نہیں کرت۔ سوجب خدا تعالیٰ کے احکام کی علل

وریافت کی جاتی ہے توشہ پڑتا ہے کہ ان کے دل میں حق تعالی کی عظمت سیں ہے۔ غرض محکوم ہونے کی حیثیت ہے علل دریافت کرنا عقلا بے ہودہ امر ے۔ بال طالب علمی کی حیثیت ہے بہ غرض تحقیق فن مضائقہ نہیں۔ مگروہ منصب صرف طالب علموں كا ہے۔ چنائيد طلباء اور شاكرد اس تذہ سے بروى بردى ججتیں کرتے ہیں۔ مواس کے لئے تعلیم فن کی ضرورت ہے۔ ہمارے پاس اگر ترتیب داریزهو ' پھراہیے وقت پر جو امر سجھنے کا ہے وہ سمجھ لیں اور خود آجائے گا وریافت کی ضرورت بھی نہ ہوگ۔ خیال تو بیجئے کہ کلکٹر کامنادی آگر جب حکم ہے اطلاع كرتاب توكوني علت نسيل يوچمتال افسوس بكياعلاء كو بفتكي سے بھي زياده

ذلیل سیحضے ملکے ہیں۔ علماء در حقیقت منادی کرنے والے اور ناقل احکام میں ' خوو موجد ادکام نہیں۔ اس لئے ان سے علتیں پوچھنا تمافت نہیں تو کیا ہے؟ پھر جب آپ نے ایک فن کو سیسانہیں اور آپ اس سے محض ناواقف بیں تو آپ کو سمجھانا جی و ایسانی ہو گا بیسے ایک سائیس کو اقلیدس کی اشکال سمجھانے لگیس تو وہ کیا سمجھے گا؟اس کی تدبیرتویی ہے کہ پہلے اس کوا قلیدی کے مبادی سکھاؤ کہ جواشکال کے مو قوف علیہ جس کی پھرشکل سکھاؤ تو خوب سمجھے گا۔ علماء آج کل اینے حکم کی وجہ ہے لوگول كى دائے ير يلك بلك بين جس سے عوام كو جرات براء كن ب ايسانسين چاہئے۔ ملاء کیانو کر ہیں کہ بے فائدہ وماغ خالی کریں۔

علاءے تعلق رکھنے سے شہمات خود بخود رفع ہوجاتے ہیں :

فرمایا که میں سمارن یو رسمیا ایک صاحب آے اور حصرت مولانا خلیل احمد صاحب سے بیٹتی زیور کے ایک مسئلے پر جھکڑا کرچکے تنے اور مولانا کے سمجھانے بر بھی ان کی سمجھ میں نہ آید تھا۔ جب میں پہنچاتو ان صاحب نے مجھے یہ. بھی کما کہ

اس مئلہ کی وجہ بتلایئے؟ میں نے جواب دیا کہ کیا آپ اور سب مساکل کی وجہ منجھے ہوئے میں یا بعض کی نسیں جانتے؟ اگر سب جانتے میں تو مجھ کو اجازت دیجئے میں بعض مسائل کی وجہ یو چیموں اور اگر بعض کی نسیں جائے تو اس مسئلہ کو بھی ونهي بعض ميں داخل كر ليجئے۔ بيہ حضرت تو اٹھ كر چلے گئے۔ پھردو سرے جنتل مين صاحب خیرخواہ بن کر آئے اور کہا کہ لوگ ملاء کو ان بھض مسائل میں برا کہتے ہیں' بمارا دل دکھتا ہے۔ آپ ایک جلسہ کرتے ان خاص مسائل کو بیان کرکے لوگوں کو مجھاد تیجئے۔ یہ حفرت بوے خیرخواہ ہو کر آئے تھے۔ میں نے کماجناب! ہمارے برا کنے کو تو آپ چیچے رکییں' بہت لوگ صحابہ 'کو برا کہتے ہیں۔اس کا ہنروبست آپ نے کچھ کیا؟ اور بہت ہے رسول سنتیج اور بہت سے اللہ میال کو براکھتے ہیں۔ سلے آپ اس کا بندوبست سیجئے۔ جب میہ بندوبست آپ پہلے کرلیں گے تو ہم تو پینچیے درج میں ہیں۔ پھر علاء کے برا کئے کا یہ بندوبست جو آپ فرماتے ہیں ہم بھی کردیں گے۔ اس پر وہ حضرت کنے گئے کہ اچھااگر آپ ایسا بی کردیں تو ضرر کیا ہے۔ میں نے کما کہ اگر آپ بطور تعلم کے فرماتے ہیں تو آپ کو تھم فرمانے کا کوئی منصب نہیں ہے اور اگر بطور مشورے کے فرماتے ہیں تو بس آپ مشورہ دے کر سِكدوش ہوگئے۔ ہم آپ كاشكرىيە ادا كرتے ہيں۔ آگے اس كاماننانه مانناميہ ہمارا فعل ے۔ آپ بے فکر رہنے اور اپنے کام پر جائے۔ وہ بھی چیکے چلے گئے۔ یہ اوگ سمجھتے میں کہ ملانے بے و توف ہوتے میں۔ جیسے ہم چامیں گے وَلیے کامُ ان سے لیں گے۔ یہ نمیں سمجھتے کہ علماء بوجہ اخلاق کے جواب ترکی بہ ترکی نمیں دیتے' ورنہ ایسی جانوں کو تو خوب جانتے ہیں۔ ملاء کو بھی مناسب ہے کہ ایسی فی صیل تہ چھوڑیں۔لوگوں کو بڑی جرات ہوتی چلی جاتی ہے۔ چنانچہ ایک اور صاحب نے لکھا

کہ سود بینا کافرے کیوں حرام ہے؟ میں نے جواب میں لکھا کہ کافر عورت سے زنا کیوں حرام ہے؟ بات میر ہے کہ یہ حضرات علاء سے اختلاط نمیں کرتے۔ اگر ایسا کریں تو بہت سے شہات عل ہوجائیں۔

او يوشخ عبدالقاد رشيئًا بله كاوظيفه پڙهنا جائز نهيں:

فرمایا که وگوں نے یا شخ عبدالقادر شینگا لله وغیرہ کو تصوف قرار وے رکھا ہے۔ کھل ہوا شرک ہے۔ آدی کو چاہئے کہ مشرک تو نہ ہو۔ س نہ ای قسم کے صوفی ہے کہ کہ دوہ پڑھوجس کو پڑھ کرخود حضرت شخ اس درج کو پہنچ کہ تم ان کو ندا کرنے گئے۔ ور ۃ امعارف میں لکھ ہے کہ ایک بزرگ اس کو پڑھ رہے تھے کہ آواز آئی کہ یوں پڑھو: ''یا ارحم الراحمین''۔ اس درمیان میں ذکر آیا کہ فلاس بزرگ کا انتقال عاع میں جو اجمیرے میلے میں جو رہا تھا ہوگیا۔ اس پر فرمایا کہ یہ بقینی شیل کہ سکتے کہ محض ساح ہی ہو وہا تھا ہوگیا۔ اس پر فرمایا کہ یہ بقین شیل کہ سکتے کہ محض ساح ہی ہے ہوا' بلکہ ان کو اختلاج فی الفور دورہ اتھنے پر مرب تا ہے۔ بوجہ خوش آوازی کے دورے میں ترقی ہوکر انتقال فرما گئے۔ یہ کمال شیں۔ عوض کیا گیا کہ اسلام خال کے والد کا انتقال بلبل جدکے مثنوی پڑھے پر ہوگیا۔ فرمایا کہ یہ ضعف قلب کی ملامت ہے کمال شیں۔

اا- معرفت خداوندی بهت برسی دولت ہے:

فرمایا که حضرت علی ﷺ ہے یو چھا آیا کہ جذب کو بھین میں مرجانا اور بے خطرہ جنت میں جانا انچھا معلوم ہو تا ہے یا بالغ ہو کر خطرے کے اندر پڑنا۔ جواب دیا کہ بڑے ہو کر خطرے میں بڑنا۔ اس لئے کہ بوغ کے بعد حق تعالیٰ کی معرفت تو ہوگ۔ بھین میں اس سے خالی ہے۔

۱۲- دین کوضائع کرکے و نیوی ترقی کرناکوئی کمال نمیں:

یہ جو مقولہ عوام کما کرتے ہیں کہ اگر سید احمد ضان نہ ہوتے تو مسلمانوں کانام بھی اب تک نہ ملتا۔ اس پر مولانا نے فرمایا کہ ہم ناانصاف نہیں ہیں۔ واقعی ونیوی تق اعلیٰ درہے کی کی۔ اس کا انکار کیسے کردیں۔ گردین کو ضائع کر کے ایسا کیا۔ اور یہ بات بھی ہے کہ جو مختص ان بیں رہتا ہے اس میں ہمدردی کا مضمون پیدا ہو تا ہے۔ گریہ ویکھنا چاہئے کہ قوم ہے کون؟ سووہ ان کے نزدیک امراء ہیں اور وہ بھی ان کے جرگے کے امراء۔ عمواً وہ بھی نہیں اور غرباء کے ساتھ کچھے بھی ہمدردی منیں جو کہ عدد میں زیادہ ہونے کی وجہ سے مستحق اس کے میں کہ ان کو قوم کمنا چاہئے۔

ا توجه متعارف بین الصوفیاء قابل ترک ہے:

اوچھاگیا کہ صوفیء کرام پہلے زمان میں مریدین کو توجہ دیا کرتے تھے۔ اب بید طریقہ کم دیکھاجا تاہے 'اس کی کیاوجہ ہے؟ فرمایا کہ اکثر محققین صوفیاء نے مریدین بر متعارف توجہ دینے کے طریق کو ہالکل ترک فرمادید۔ وجہ بیہ ہے کہ اس طریق توجہ میں مریدین کے اندر کسی کیفیت کے القاء کے لئے اس قدر استغراق کرنا شرط تصرف ہے کہ بجراس القاء کے کسی طرف النفات نہ ہو اور تمام ترخیالات سے ہا کل خال ہوج نے 'حتی کہ واقعی اس وقت حق تعالیٰ کی طرف بھی توجہ کم ہوجاتی ہے۔ سواس قدر توجہ مستغرق خاص اللہ تعالیٰ کا حق ہے 'ان کو غیرت آتی ہے اور ان پر خت گراں گرز تاہے کہ خدا ہے اس قدر غائب ہوجائے۔ اور فرمایا کہ ایک ضرر شخ کو توجہ متعارف طریق توجہ سے شہرے ہوجاتی ہے۔ واس ہوجاتی ہے۔ واس میں بیدا ہوجاتا ہے۔ واس میں بیدا ہوجاتا ہے۔ واس میں بیدا ہوجاتا ہے۔ واس میں ہوجاتی ہوجاتا ہے۔ واس میں ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتا ہے۔ واس میں ہوجاتی ہوجاتا ہے۔ واس میں ہوجاتی ہوجاتا ہے۔ واس میں ہوجاتی ہوتاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوتاتی ہوجاتی ہوتاتی ہوجاتی ہوتاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوتاتی ہوجاتی ہوتاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوتاتی ہوجاتی ہوتاتی ہوتاتی

جس شہت کے اسباب مقدورائٹرک ہوں وہ اکثر مفنر ہوتی ہے۔ تیسرا پیہ ضرر ہو تا ب كه شخ أكر ضعيف القوى ب توبياريز جاتاب بيه تين ضرر توشيخ كو بوت بين اور مريد کوييه غرر ہو تاہے کہ وہ شخ پر اتكال كرليتا ہے ادر خود يَجُھ مجاہدہ وغيرہ نسيں کر تا۔ اس لئے اس کی نسبت محض انعکامی ہوتی ہے جس کو بقاء نہیں ، و تا۔ جب شیخ نے توجہ موقوف کردی' نسبت جاتی رہی۔ اً رکسی کو شبہ ہو کہ یہ توجہ تو خوو حدیث سے ثابت ہے۔ چنانچہ حضرت جبر کیل کی نسبت حضور مرحیتی فرمات میں کہ: غطنبی فبلغ منی الجها۔ سواس کے دوجواب میں۔ایک توبیا کہ اس غط کو توج کمنا محض ب ولیل ب- حدیث سے صرف انساق بالعدر مع شدت ثابت ہے۔ اس ہر دلالت نہیں کہ انہوں نے کچھ تصرف کا بھی قصد کیا جو کہ توجہ متعارف ہے اور ممکن ہے کہ محصٰ سد الصاق سبب ہو گیا ہو قوت تخل و تی کا بدون قصد تصرف کے اور اگر تسلیم بھی کریا جائے تو ممکن ہے کہ جریل کو ہوجہ قوت مکی توجہ میں اس قدر استغراق کی ضرورت نہ ہوئی ہوجو توجہ الی الحق کو مانع ہے۔

۱۲- بزرگ کے نام کاجانور ذبح کرنا حرام ہے:

ر پہنے سدد کے بکرے کے متعلق تذکرہ ہوا۔ فرمایا کہ تفسیراحمدی میں جائز لکھا ہے۔ چر فرمایا کہ مجھ سے جو کوئی دریافت کرنے آتات اور حوالہ تفییر مذکور کادیتا ہے تو میں اس سے میہ دیتا ہوں کہ تفییرند کورہ سترہ سال کی عمر میں کاہی ہے۔وہ ان كا زمانه كم مني كا تها اس كنة قابل اعتاد نسير وو سرے ميں في اس ير منسيه و یکھاہے جس سے معلوم ہو تاہے کہ وہ اس صورت محمول ہے کہ جب ارافة دم تو الله كے لئے ہو اور تواب كى بزرگ كو بہنجائے۔ سواس ميں بمارا اختلاف نيس۔ مگر عام ہوگوں کا طرز عمل اس پر وال ہے کہ خود اراقة دم سے مقصود وہی حضرات

ہیں۔ چنانچہ اس کا تجربہ مولانا شاہ عمدالعزیز صاحب ؒ نے خوب لکھاہے کہ جو مختص شخصر و کے نام کا بکرا کر ناہواس سے بوں کہو کہ ہم سے اس سے دوناگوشت لے کر مساکین کو و سے دو اور اس کا تواب پہنچاؤ ' مجھی راضی نہ ہوگا۔ بلکہ بیدلوگ تو سجھتے ہیں کہ اگر ہم ان کے نام پر ذائج نہ کریں گے تو ہمارا کام تباہ ہوجائے گا۔ ہماراستیاناس ہوجائے گا۔

10- تعميل علم طبعي تقاضے ير مقدم ب :

ر سول الله سٹرتین اور ویگر اصحاب کی تصاویر میں نے ایک وقعہ کھتولی میں و یمی تھیں اور وہ حیدر آبادے آئی ہوئی تھیں۔ میں نے ان کے احترام کی بابت ی چھا۔ فرمایا کہ قابل احترام سیں۔ ادل تو مطابق واقع کے موناان کا مشکل ہے اور اگر ہو بھی تواور زیادہ منسدہ ہے۔ ولیل اس کی میہ ہے کہ حضور مالٹی اپنے شانہ کعب میں ہے ابراہیم اور اساعیل کی تصاویر کے ساتھ مثل دیگر تصاویر کے معللہ فرمایا۔ باں اتن بات ضرور ہے کہ طبیعت احترام کو جاہتی ہے گر تھم کے سامنے طبیعت کو د خل دینا نہ جاہئے۔ طبعی نقاضے پر تھم کو غلبہ ہونا چاہئے۔ تھم کے ماننے میں احترام ہے۔ ایک شخص نے بوچھا کہ اس تصویر کو دیکھیے یا نہیں؟ فرمایا نہ دیکھے۔ یہ تو صورت اصلیه کانکس ہے۔ خوداصل صورت کی نسبت بھی اگر مثلاً حضور مرہیج اسينة زماف مين يول فرماوسية كد جماري صورت مت ويكهو تو بتاسية حكم مقدم موتا یا صورت و کیناد اگر ہوں کما جائے کہ تصاور دیکھنے سے نقشہ رسول میں اللہ اللہ میں بیدا ہوگا' اس کے بارے میں یہ ہے کہ حضور مرتیج کے احکام کے ماننے ہے قلب میں ایبانتشہ بیدا ہو گا جیسامطلوب ہے۔ عاشق کا زبب صورت برستی محض نہیں ہے' بلکہ تھم پر تتی ہے۔ اگر محبوب یوں کے کہ ہماری رضااس بیں ہے کہ

صورت مت دیکھو تو عاشق کا حال میں ہونا چاہئے کہ تعمیل حکم کرے۔ بقول کسی محقق کے :

اریدو صاله و یرید همجری : فاتر كهٔ مآارید له مایُرید بال اگر صورت دیگهی اور اتمیل حکم دونول جمع به وجائیں تو نور علی نور ہے۔ دیکھئے که نیم عورت کادیکھناباعث فرحت اور سبب مشاہر هٔ قدرت خداوندی ہے مگر حکم ہے نہ دیکھنے کا۔ اس کئے حکم انالازم ہو گا۔

١٦- ابل حق ك كلام ميس ضرور تأ تاويل كى جاتى ہے:

ا یک سائل نے بوچھا کہ کتب کے اندر جیسے دیوان حافظ وغیرہ 'ان میں بعض الفاظ و مضامین خلاف شرع کیول بس جن ے مرائی پھیلی اور بہت سے نام کے صوفی معنی اغوی کی طرف لے گئے۔ فرمایا استعارہ ہر زبان میں ہو آ ہے۔ یہ حضرات احوال باطنه کو شراب وغیرہ سے تعبیر کرتے ہیں اور ان کا کلام مدار استداال نہیں۔ اگر لغوی معنی ہر کوئی شخص محمول َ رہّا ہے تو جواب میں یوں کما جائے گا کہ حدیث و کلم اللہ کو استدال بناؤ اس کو رہتے دو۔ سائل نے کہاتہ پھر تاویل کی ضرورت بی كيا ہے؟ فرمايا كه چو نكه ان حفزات كى طرف حسن ظن ب 'اس لئے اس قتم كے الفاظ کو ظاہرے چھیرا جاتا ہے۔ سائل نے کہ حسن ظن ہی رکھنے کی کیا ضرورت ج؟ فرمايا ايك توصيت عضرورت ع: الته شهداء الله في الارضي روسرے خود اس میں بھڑت مضامین موافق صدیث و قرآن شریف کے ہیں۔ اس لئے بعض لفظوں کو ظاہر ہے پھیرا جائے گا۔ سائل نے کہاانہوں نے ایسے الفاظ كيور كيم؟ فرمايا كه غلبه حال مين بعض الفاظ زبان سے فكل كئے مين جن كا محمل صحح ہوسکت ہے۔ دوسرے غیرابل سے اخفاء کے لئے ایساکیاجا ؟ ہے۔ اعتراض: كوئى دليل قطعي ظاہرے بھيرنے كو چاہئے۔

جواب : سیس بلکہ صرف ظن کافی ہے۔ ہاں برا سیجھنے کو دلیل قطعی کی ضرورت ہے۔ باقی گراہی چیلنا سو سے کوئی بات سیس۔ المام غزالیٰ کی تصانیف ہے بعض کو گراہی ہوئی ہوجہ ہم فنمی کے اور جب کلام اللہ وغیرہ موجود ہیں عوام اس پر عمل کریں ، ان مضابین کو نہ لیس اور برایا بھلا کتے ہے سکوت کرلیں۔ کسی کو برا کہنا عبادت تو سیس۔ چنانچہ خود ان حضرات نے لکھ دیا ہے کہ ہماری کتب میں عوام کو افظر کرنا حرام ہے۔ ساکل : چو تکہ صافظ وغیرہ سے عقیدت ہے اس لئے ان کے کلام میں زبردتی التجھ معنی بنا دیئے جاتے ہیں۔ جواب : اچھاہم ایک بددین رندی کلام میں زبردتی التجھ معنی بنا دیئے جاتے ہیں۔ جواب : اچھاہم ایک بددین رندی کلام میں ہوتی سیس وہ کمال ہے آ سکتی ہے۔

ے ا- زندہ کو بھی ایصال تواب جائز ہے :

ایک سائل نے پوچھاجیے مردے کو کسی چیز کا ثواب پیٹپانے سے پنتیا ہے' آیا زندہ کو بھی پنچاہے یا نہیں؟ فرمایا پنچاہے۔ مثلاً کس نے کلام پڑھ کر ثواب پیٹپا۔ سائل نے پوچھا دلیل اس کی کیا ہے؟ فرمایا وہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ ایک مجد عشار مشہور تھی تو حضرت ابو ہریرہ شنے فرمایا تھا کہ کوئی ایسا ہے کہ جاکراس میں دو رکعت پڑھے اور کمہ دے کہ ھذا لا ہی

۸۱- تمام امور کی ذمه داری علماء پر ڈالنا زیادتی ہے:

فرمایا کہ جب کوئی نے خیال کے شخص علماء پر کسی امر کا دیاؤ ڈالتے ہیں اور علماء کو مطعون کرتے ہیں کہ علماء کچھ ہمت نہیں کرتے اور خود وہ ان سے کسی امر ك طالب ہوتے جل تو ميں ان كے ذمه بھى ايك چير لگا ديتا ہوں۔ ان كے متعلق کوئی خدمت مقرر کرئے۔ بس پھروہ سانس بھی نہیں لیتے۔ بات سے سے کہ ان کی باتیں ہی باتیں ہوتی ہیں' خود کچھ بھی کرکے نہیں ویتے۔ علاء ہی پر طعن کرنا آتا ے۔ چنانچہ ایک صاحب نے کما کہ علاء نیاعلم کلام اس زمانے میں کیوں مرتب ضیں فرات۔ میں نے کما ہم اللہ علماء اس کے لئے تیار میں مگر آپ بھی تو شریک ہو جیٹے۔ بوئے ہم کیا کریں۔ میں نے کماعلاء اپنے کرنے کا کام کرس اور آپ اپنے کرنے کا کام کیجئے۔ وہ یہ کہ چنو بڑے عمدہ داروں کو لیجئے اور فی کس پیچٹیں تنس روپیہ ماہوار معین کراکر پہلے مخالفین کی کتب کافی طور ہے منگا کر جمع کیجئے اور اس کے بعد کئی ماسٹر مترجم رکھ کرترجمہ کراہیے اور پھرعلاء کو ملازم رکھ کران کا جواب لکھا کر طبع کی ایئے۔ اگر علاء اپنے کار منصی ہے انکار کریں تو ان کے کپڑے اٹار لیجئے گا۔ میں اس کاذمہ کر تا ہوں۔ اس ہروہ صاحب ٹھنڈے ہو گئے۔ میں حال ہے ان حضرات کا که سارا بارعلاء پر ڈا نا چاہتے ہیں۔ میں ایک قصد بیان کیا کر تہوں۔ ایک بادشاہ نے ایک ماتھی کسی غریب کو دے دیا۔ وہ غریب کھانے کو کہاں ہے ایا تا اور یاد شاہ کی طرف ہے خبر گیری نہ تھی۔ اس غریب نے مجبور ہو کر ایک ڈھول ہاتھی کے ملطے میں ڈال دیا کہ وہ بازار میں پھر آاور اوگ اناج وغیرہ اس کو دیتے۔ باد شاہ کے بیاں خبر ہوئی کہ حضور کا ہاتھی اس طرح ما نگر پھر تاہے اور اس میں حضور کی ذلت ہے۔ باد شاہ نے اس نویب کو بلا کر کما کہ یہ کیا لیا۔ اس نے کما کہ حضور نے ہاتھی تو دید مرب خیال نہ کیا کہ میں کھانے کو کہاں سے دوں گا اس لئے میں نے الیا کیا۔ تو یہ حضرات علیء کو وہ باتھی بنانا چاہتے ہیں کہ مانگو اور کھاؤ۔ خدمت کا بار بھی علماء اپنے ذمہ رکھیں اور چندہ بھی وی کریں 'سب کام وہی کرلیں آپ کچھ نہ کریں۔ یہ لوگ تو نمایت پہت ہمت ہوتے ہیں۔ علاء کے برابر کیا کام کریں گے۔ علاء کی یہ حالت ہے کہ سرییں تو ور د ہو رہاہے اور سبق پڑھارہے ہیں۔ فق کھ رہے ہیں۔ ان لوگوں کو بجز عیش پرتی کے کیا آتا ہے۔

19- ارواح سے کیفیات ظہور میں آسکتی ہیں:

سوال کیا گیا کہ جیسے جنات کے اثر ڈالنے سے جم انسان میں تغیرات پیش آجاتے ہیں آیا اس طرح ارواح سے بھی کیفیات ظہور میں آ سکتی ہیں۔ فرمایا ہاں ممکن ہے۔ امتناع پر کوئی ولیل نہیں۔ عرض کیا گیا کہ ارواح خبیثہ سے یہ حالت کب ہو سکتی ہے جبکہ وہ آیک موقع پر محبوس اور معذب ہیں۔ فرمایا کہ سب کا محبوض ہوتا ضروری نہیں اور معذب ہونے کی دوصور تیں ہو سکتی ہیں۔ ایک ہی کہ ایک جبکہ محبوس کرکے عذاب ہو۔ دو سرے یہ کہ ارواح خبیثہ کے پیچھے عذاب کا فرشتہ مسلط کیا جائے کہ وہ روح جمال جائے اس کے پیچھے جو تا سالئے پھرے اور وہ روح بطور پناہ کے اجمام انسانی کو چہٹتی پھرے اور یہ صرف امکان ہی کا درج ہے 'باتی غالب یہ پناہ کے اجسام انسانی کو چہٹتی پھرے اور یہ صرف امکان ہی کا درج ہے 'باتی غالب یہ کہ شیاطین ہی تصرف کرکے سی روح کانام لے دیتے ہیں۔

۲۰- نماز جنازه میں بھیلی صف افضل ہے:

سوال کیا گیا کہ نماز جنازہ میں صف آخر کیوں افضل ہے؟ فرمایا کہ دو وجہ معلوم ہوتی ہیں۔ شاید وہی ہوں۔ ایک ہید کہ نماز جنازہ نماز تو ہے نہیں بلکہ دعا ہے ' جو لوگ پیچھے ہیں اس جو لوگ پیچھے ہیں اس کے دائوں کو شفیع گردانتے ہیں۔ یس جنا کوئی پیچھے ہیں اس کے شفیع زیادہ ہیں۔ اس لئے ان کو فضیلت ہوگی۔ دو سرے جو پیچھے ہیں وہ تشبه بعباد ة الصنع ہے به نبست آگے والوں کے بعید ہیں' اس لئے فضیلت ہوئی جباد ة الصنع ہے به نبست آگے والوں کے بعید ہیں' اس لئے فضیلت ہوئی جباد تر بات طالب علموں کے سیجھنے کی ج۔ اصولیین نے حسن وجھی کی جث

میں اس تشبه کا چراس کے موٹر نہ ہونے کا ذکر کیا ہے۔

٢١- مسلمان کي نافرماني الله تعالیٰ کو گوارا نهيں:

سوال کیا گیا کہ اللہ میاں نے مسلمانوں سے سلطنت بھین کر کفار کو کس لئے دے دی۔ عالانکہ مسلمان کچھ نہ کچھ اصول اسلام کے پابند ہیں۔ بخلاف کفار کے کہ وہ ہمہ تن اعداء ہیں اور کسی اصول اسلام کے بہ حیثیت اسلام پابند نہیں۔ فرمایا کہ جو چیز نمایت صاف و شفاف ہو اس پر دھبہ ہونا نمایت ناگوار ہو تا ہے اور جو چیز فود میلی ہو اس پر ناگوار نہیں ہو تا۔ جیسے ٹولی پر چھنٹ لگ جانے ہے اتار کر پھینک دیتے ہیں اور جو تے ہیں لگ جانے ہے کوئی ناگواری نہیں ہوتی۔ ایسے ہی مسلمان دعویٰ محبت کرتے ہیں۔ ان سے ذرائ ہے احتیاطی ناگوار ہوتی ہے بخلاف اعداء دعویٰ محبت کرتے ہیں۔ ان سے ذرائی بے احتیاطی ناگوار ہوتی ہے بخلاف اعداء کے کہ وہ جب کچھ بھی اصول پر عمل کرلیس تو اللہ میاں ان کو دے دیتے ہیں 'اگر چہ وہ اللہ تعالیٰ کے دشمن ہی ہیں۔

٢٢- حضور ملي ليا كامزاح فرمانا بوجه ضرورت تقا:

سوال کیا آیا کہ رسول اللہ طاقی باوجود رسول ہونے کے مزاح کیوں فرماتے سے جو خلاف شان رسالت معلوم ہوتا ہے؟ فرمایا کہ آپ طاقی کا مزاح ضرورت کی وجہ سے شاکہ بوجہ بیب حضور ملی گئی ہے کہ خداداد تھی طالبین بے تکلف سوال نہ کر بحقے اور اس لئے ان کو فائدہ تامہ نہ ہوسکیا تھا۔ اس لئے حضور ملی تی اور ایسا نے مزاح فرمایا تاکہ ان کو انبساط ہوجائے اور استفادہ ہے محروم نہ رہیں اور ایسا مزاح جو سبب ایذا ہو وہ حرام ہے۔ جیسا کہ اس زمانے میں اکٹرلوگوں کا معمول ہے۔

۲۳- كلام الله ياعمه ويني كلام كوريكار دُكرنا جائز ي

فرمایا کہ گرامو فون جو مثل انسان کے باتیں کرتا ہے اگر اس میں گانا بجانا ہو تب ہو قام ہو ہے اگر اس میں گانا بجانا ہو تب تو ظاہر ہے کہ اس کا سنانا جائز ہے اور اگر کلام اللہ بھرا ہو تب بھی ایک عارض کے سبب یمی حکم ہے کیو نکہ کلام اللہ اس میں بطور لہوو لعب ہوتا ہے اور بھرنے والے کی غرض لہوو لعب کے طور پرنہ ہو تو جائز ہوجائے گا۔ بگریہ مفقود ہے۔ اکثر لوگ تو راگ بھرتے ہیں اور کلام اللہ بھی اگر احیانا ہوتا ہے تو لہوولعب ہی کے طور پر ہوتا ہے۔

٢٢- بغيرير هے مديث يرهانا جائز نهيں:

ایک صاحب نے پوچھا کہ اگر کوئی فارغ التھ سیل عن الحدیث بلااجازت استاد مشکوۃ وصحاح سنہ سے حدیث بیان کرے اور ان کتابوں کو پڑھائے معتبرہ جائز ہو گایا نسیں؟ اور اصحاب کتب احادیث نحو ابو عبداللہ محمد بن اسلیل ومسلم بن مجاج وغیرہما رضی اللہ تعالی عنم کا مجتمع کرکے کتاب بنا دینا حدیثوں کی ان حضرات کی اجازت سمجھی جائے گی یا نہیں؟

فرمایا کہ بے پڑھے حدیث نہ پڑھائے۔ تدوین سے محفوظ کرنا مقصود ہے نہ غیرماہر کو شرح حدیث کرنے کی اجازت۔

۲۵- جی- لی فنڈ کی رقم لیناجائز ہے:

سوال کیا گیا کہ یہ جو گور نمنٹ ملازمین کی تنخواہ میں سے ہرماہ کچھ مبراکرکے بعد ملازمت سے علیحدہ ہونے کے وہ جمع شدہ اور کچھ اضافہ دیتی ہے جس کو عوام سود کہتے ہیں یہ کیماہے؟ فرمایا جائز ہے اور وہ زیادتی بھی لینا جائز ہے۔ کیونکہ سود تو جب ہو کہ جب کوئی اپنا مملوکہ روپیہ کمی کو دے اور پھراس سے مع زیادتی لے اور یمال ایسا نسیں آئی اور اس کا یمال ایسا نسیں 'کیو نکہ جب تک ملازم کی شخواہ اس کے پاس نسیں آئی اور اس کا قضہ نہیں ہوا۔ پس جتنا ممینہ پر اس کو دیا گیاوہ تو اس کا مملوکہ میں۔ جب اس کو سلے گااس وقت مملوکہ محملوکہ ہوگا۔ اس لئے جو زیادتی اس پر ہوگی وہ محض تبرع ہوگا۔ بال اگر بعد قبضہ ہوجائے ہو گا۔ اس لئے جو زیادتی اس پر ہوگی وہ محض تبرع ہوگا۔ بال اگر بعد قبضہ ہوجائے سے چو جائے اس کے چرجع کرکے اضافہ لے تو البتہ سود ہوگا۔ چنانچہ لاہور میں اس کی گفتگو ہو رہی سے تھی 'جب میں نے اس دلیل کو بیان کیاتو سب مان گئے۔



کپوزنگ : حافظ محد نعمان حامد الحافظ کمپیوٹر کہوزرز'جامعہ خیرالمدارس ملتان